

۵۳

صیتر اکراد

۱۴۰۱۹

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

خطی

۱۷۵۰۳

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	مجموعه رسائل و مکتوبات
مؤلف	
مترجم	
شماره قفسه	۲-۱۷۵
جمهوری اسلامی ایران	
شماره ثبت کتاب	۲۰۸۶۶۸

۷۶۶۷۰۶
۱۷۵۰۲

فروشنده: آقای کزازی خانم	جلسه:	تاریخ: ۹۴/۴/۸	شماره:
نام کتاب:	مؤلف:	محمدرضا علی و منعم کدورت	
مترجم:	کاتب:		
شارح:	تاریخ کتابت:		
فارسی - عربی		نوع خط:	نوع جلد:
نوع کاغذ:			

تزیینات و مشخصات:

ملاحظات: ۲۰۸۶۶۸



۱۷۵۰۳

۲۰۸۶۶۸

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



فروشنده: آقای سزادر خانم	جلد: ۱	تاریخ: ۱۳۴۴	شماره: ۱۱۴
نام کتاب:	مجموعه رسائل و مستورات		
مؤلف:			
مترجم:			
کاتب:			
شارح:			
تاریخ کتابت:	فارسی - عربی	نوع خط:	نوع جلد:
نوع کاغذ:			

ملاحظات: ۱- حاضر است

تزیینات و مشخصات:

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷



۱۷۵۰۳

۲۰۸۶۶۸

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

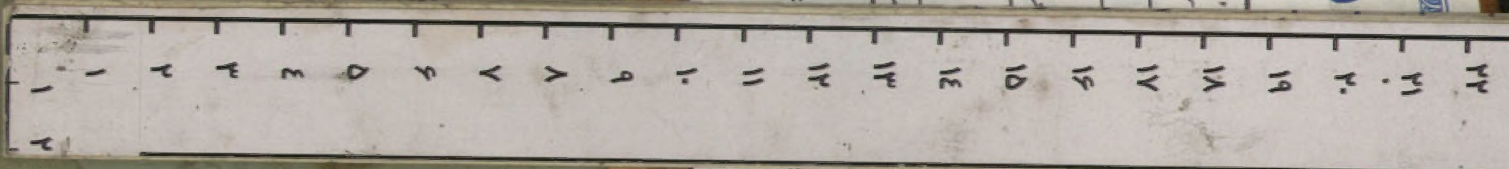


شماره:	۱۴۴۸	تاریخ:	۱۳۰۶	جلسه:	
<p>رسائل و مستودعات</p>					
<p>ی - عربی نوع خط:</p>					
<p>نوع جلد:</p>					
<p>نوع کاغذ:</p>					

ملاحظات: یا حاضر نیستم



۱۷۵۰۳
۷۶۶۷۰۸



فر	نانه	مؤ	مت	کاء	شاه	تار
----	------	----	----	-----	-----	-----

توز

احمد بن الحسين بن دوق احمد بن عبد الله
ابن مهران المعروف بابن خانية احمد بن محمد بن
علي بن عمر بن رباح القلاء السواق احمد بن ابراهيم
ابن حمدون احمد بن محمد بن عبد الرحمن المسيعي
كان يدي يا جارد يا عليه مات احمد بن علي الفايدي
احمد بن ابراهيم بن المعلى العتيبي ينسب الى البع وهو
مرة بن مالك احمد بن علي ابو العباس الرازي الحنفي
الا يادي احمد بن اصفهين احمد بن رزق العثاني
احمد بن النضر الخزان احمد بن علي بن عبد الله بن
النصري احمد بن محمد بن محمد الخازمي احمد بن عايد
الاحمسي الحلال احمد بن عمر الحلال شيخ الحلال هو
التبرج احمد بن رباح بن ابي نصر السكوني
احمد بن عامر بن سليمان بن صالح بن هب وهو الذي
قتل مع الحسين بكر بلا ابن عامر شريح بن لاعم
ابن طريف بن بشامة بن جدهان بن فطرة احمد بن
سليمان الخال احمد بن عبد الله بن عيسى بن مصقلة
احمد بن علي بن احمد النجاشي ابن عثيم بن ابي السمان

محمد

سفيان بن هبيرة بن مساحق بن مجير بن اسامة بن
نضر بن ضعان بن ثعلبة بن دوق احمد بن محمد
الحندي اسمعيل بن ميثم احمد بن ابي رافع
الصيرفي احمد بن ما بن داود اصغر بن حوشيب
احمد بن علي بن الحكم احمد بن نسي نعاة بن حمزة احمد بن
محمد المستشقي احمد بن عمر بن كيسة احمد بن الفليس
ابو العباس الحناني بكر بن محمد بن عبد الرحمن بن نعم
الازدي الغامدي عمومه شديد وعبد السلام
وعتمه غيثمة رواد عن الصادق والكاظم عليهما السلام
بكر بن جناح بكر بن احمد بن ابراهيم بن زياد بكر بن
محمد بن بقة ابو عثمان المازني بسطام بن سابور
الزياتي بسطام بن الحسين بن اخي خزيمة وابوه
وعومته بيت الكوفة يقال لهم بنو ابي مسروق
بشر بن مسلمة بن يزيد معوية بناسم بن عبد الله
الصيرفي بيان الحنزي بناسم بن كسار الضبيعي
بن الاسكاف بن يه العبادي بن دار بن محمد
نبلد بن سليمان ابو ادريس الحناني بناسم بن ابي

ابو حمزة الثمالي واسم ابى صيفيه دينار بنيت ^{بن}
 ابو المقدم الكدادي ثابت بن شريح ابو اسمعيل الصائغ
 ثوير بن ابى فاخته واسم ابى فاخته سعيد بن علاقة
 جعفر بن بشير الوشاء مات بالابواكا ان يلقب بفتح
 العلم او بفتح العلم جعفر بن محمد بن سماعة بن زويد
 نسط الحزني جعفر بن اسمعيل المنقري جعفر بن احمد
 ابن ايوب السرقندي يقال له ابن العاجز جعفر بن
 محمد بن اسحق بن رباط جعفر بن محمد بن حكيم جعفر بن
 احمد بن يوسف الاودي جعفر بن مالك بن عيسى
 سابون جعفر بن احمد بن نذك الرازي جعفر بن
 و رواء بن محمد بن و رواء بن صليحة بن صليحة بن عمير
 ابن جعفر بن علقمة بن حوط بن سلمة بن علقمة
 جعفر بن محمد بن قو لوويه يلقب بسلمة جعفر بن احمد بن
 حنظل الصيرفي جعفر بن مازن جعفر بن محمد بن عبيد الله
 ابن عتبة جعفر بن الفرات المعروف بابن خرابة
 جميل بن دراج يكنى ابا الصيغ جليبة بن حيان بن
 الانجر جابر بن المنذر ابو المنذر الخامس جراح

محمد

جعفر بن المغيرة جليبة بن عياض جهم بن حكيم كوفي
 جعفر بن حكيم او جعفر بن حكيم بن جهم بن الى جهم بن الى
 ابن ابى جهم بن زياد الهاء جندب بن جنادة البصري
 حميد بن الشثي ابو المغرا او ابو المغراء الحكيم بن
 عتيبة حميد بن شعيب السعفي الهذلي حميد بن راشد
 ابن عسان الداهلي حفص بن البخري حفص بن غياث
 ابن طلوق بن عامر بن جشم بن وهيب بن علقمة بن ادد
 حفص بن سالم ابو ولاد الحنظلي حفص بن محمد بن سعيد
 الاحمسي حميد بن زياد بن حماد
 الدهقان كان واقفا ثقة حفص بن
 سوقة العمري بن حريش الخزوي حفص بن عاصم اعظم
 السلي حكم بن سعد الاسدي الناصري حكم بن حكيم
 ابو خلاد الصيرفي حكم القنات حمدان بن المعافا
 ابو جعفر الصليحي حارث بن عبد الله التغلي حارث
 ابن المغيرة النضري من بني نصر بن معاوية بصري
 حسين بن فهم حسين بن الحكم الجبزي الحسين بن

ظريف الحسن بن ميثل الحسن بن ابي قتادة علي بن عبيد
ابن حفص بن حميد بن حسن بن محمد بن سهل النوفلي
حسن بن محمد بن جهم بن العتي مفسوب الى بني العرمين
حسن بن راشد الطفاوي حسن بن بسطام اخوه ابو
عتاب حسن بن علي بن زياد الوشاء الخزان حسن بن
علي بن بقاج حسن بن عبيد الله السعدي حسن بن
خرزاد حسن بن اشكيب حسن بن الطيب الشجاعي
حسن بن علاء حسن بن موسى بن مالم الحناط
مولى بني اسد بن بني والبة حسن بن عطية الدخشي
الحارثي ابوناب حسن بن الحسين المجذري
حسن بن زيدان الصرمي حسن بن علي بن ابي المغيرة
الحزبيدي حسن بن علي بن سبرة حسن بن الزبير فان
حسن بن الحسين العركي حسن بن ابي لعل الخفاف
او خفاف حسن بن نعيم حسن بن عثمان الاحمسي
من بحيلة حسن بن ثور بن ابي فاخيه حسن بن ابي
غندر حسن بن عمرو بن منها ل بن مقلص حسن بن
العباس بن الحرث حسن بن ظريف بن ناصح حسن بن عبسة

حسن بن علي الزبوني حسن بن احمد بن زيدويه حسن
موسى ابو محمد التوحجي حسن بن شاذويه حسين
ابراهيم بن ميسوب الصايغ حسن بن جعفر بن محمد الخوري
الخران المعروف بابن الحمري حسن بن حمدان الخصب
الحنبلي حسن بن محمد بن الفزدق بن بجير المعروف
بالقضي وكل من قطع عوت الكاظم كان قطعاً حسن
ابن خالويه حسين بن احمد بن المغيرة ابو عبد الله
حسن بن عبيد الله بن ابراهيم الغضاري حسن بن علي
ابن محمد بن يوسف الويد المغربي من ولد بلاس بن بهرام جوف
حسن بن محمد بن جعفر الخالعي حسن بن علي بن نعيم
مؤوية بن السدي حسن بن هدييه حسين بن احمد
المغيرة الثلاثي حسن بن محمد بن بئان حسين بن الطيب
الشجاعي حبيب بن العلاد حماد بن عثمان بن عمر القراري
العرزمي حجاج بن رفاعه ابو رفاعه و قبل ابو علي
الحشاب حميد بن عبد الله التجستاني ابو محمد الازدي

حصين بن الحارث بن عبد الرحمن بن قدامة بن جثني
 حيد بن محمد بن نعيم حنان بن سدير بن حكيم بن
 صهيب جثني بن مبشر حنظلة بن زكريا بن خالد بن
 القياص بن حجر بن نامدة الحضر بن حمزة بن علي بن زهرة
 الحسني الحلي خالد بن سعد بن محمد بن خالد بن
 مازد القلاء بن الكوفي خالد بن جرير بن يزيد خالد بن
 يحيى خالد بن صبيح خالد بن يزيد بن جميل خالد بن ابي
 كريمة خالد بن طهمان بن الوليد الحنظلي السلولي خالد
 بن زيد ابو يزيد العجلي خلف بن حماد بن ناسر خليل بن ابي
 ابو البرج الشامي الغزي خليل القندي خالد الاسدي
 البراز خثمة خطاب بن مسلمه جبيري بن علي الطحان
 خيران بن مولى الرضاء داود بن كثر الرقي روي عنه الحجازي
 داود بن صنف جدا داود بن اسد بن عفير ابو الاحول الضري
 داود بن كورة ابو سليمان القتي داود بن فرقد مولى ال
 ابي التمام الاسدي القري داود بن سرجان العطار كوفي
 داود بن حصين الاسدي داود بن علي يعقوب الهاشمي

داود بن سليمان ابو سليمان احماس داود بن زربي الخندي
 البدر داود بن مافة الصرمي وعبد بن علي بن زبن
 ابن عبد الله بن بديل بن ورقاء دارم بن قبيصة بن
 نهمش بن حجاج الدارمي درست بن ابي منصور
 الواسطي ذيب بن محمد ابو الوليد الحارثي من بني حجاب
 ابن خصفة زيان بن حكيم ابو عمرو الانزي بن سبيع بن
 محمد بن عمر بن حسان الاحمر السلي ومسيلية قبيلة من ملج
 ابن علة زيان بن الصلت رفاعه بن موسى النخاس
 رجاء بن يحيى بن سمان ابو الحسين العبري ثالي بن بعة
 ابن سميع رجاء المحمدي رقيم بن الياس بن عمرو الجلي
 رعي بن عبد الله بن الحارود بن ابي سبرة ابو يعيم ثقة
 ربيع بن الزبير الخلقاني روج بن عبد الرحيم زيان
 مروان ابو الفضل وقل ابو عبد الله القندي زيان بن
 ابي غياث مولى ال دغثن بن مخارب بن خصفة زكريا
 ابن ادريس بن عبد الله بن سعد الاسدي القتي ابو جرير
 زيد بن الزينة زيد الزنادري بن يونس وقل ابن موسى
 ابواسامة الشحام مولى مشيد بن عبد الرحمن القامدي

زادته بن اعين بن سنان وبن محمد بن جعفر بن المبالغة
يعرف بابن ابي الياس زيد الوطاب زجر بن عبد الله
زادته بن محمد ابو محمد الحضرمي سعد بن طريف الاسدي
سعيد بن ابي الجهم الفاوي النخعي سعيد بن ابي الجهم
سعيد بن سعد بن زيد بن سنان وبن سنان وبن سنان
وهو ابو حنيفة سابق الحاج سعيد بن سلمة سعد بن
ابي خلف يعرف بالزائم سعيد بن عمير سعيد بن دينار الضبي
مولى بني ضبيعة بن العجل الحناط سليمان بن سفيان
ابن داود المسترق سليمان بن سماعة الضبي الكوفي
من بني الكوف سليمان بن داود المنقري ابو ايوب الشاذلي
سهم بن هريرة بن سهل بن زاذي بن سالم بن مكرم
ابو خديجة ويقال ابو سلمة الكناسي سلامة بن
الحمر الخراساني ثقة سلامة بن محمد الارزي سليم
ابن ابي حنيفة سندی بن الربيع سلمة بن خطاب
الفضل البراء سنان بن قتيبة من قتيبة من قتيبة من قتيبة
قريبه من سواد الري سعيد بن مسلم القلاء سعدان بن
مسلم اسمه عبد الرحمن بن مسلم ابو الحسين العامري
مولى ابي العلاء الكرخي بن محمد سنان بن محمد

ابن عبد الرحمن الحضرمي بكري اباناشرة سليمان الفراء سنان
ابن ناجية شقير بن ابراهيم بن مرثد الحارثي شابة
ابن سوار صالح بن ابي حماد ابو الجحر الرازي واسم ابي
الجحر زاذي بن صالح بن عتبة بن ابي بن حنيفة صالح
ابن خالد الحناط ابو شعيب الكناسي صباح بن يحيى ابو
محمد المزي صباح بن صباح الحذاء القراري صبيح
الصايغ صمصعة بن صوحان العبدي صدوق بن
بندار طلاب بن حوشب طحانة بن زيد ابو الخزيج
التهدى الشامي ويقال الجحزي عاصم بن خنيس جندون
عبد الله بن الجحاشي بن عثيمين بن سمعان ابو جحرا الاسدي
النضري عبد الله بن سنان بن طريف عبد الله بن الميز
مولى حنيد بن عبد الله بن سفيان العلقمي عبد الله
ابن حنيفة عبد الله بن سعيد بن حيان بن الجحرا الكناسي
ابو عمر الطيب ثقة وبنو الجحري بالكوفة اطام عبد
ابن عبد الرحمن الاحمد المنعم روى عن مسعود بن جند
عبد الله بن لبطام ابو عثمان بن سابور الزيات عبد الله
ابن احمد بن مهران بن خالد بن الفرز العبدي ابو
هشام بن عتيق بن هشام ابو الفضل الناصري عبد الله

الرقابي عثمان بن حاتم بن قناب بن عباس بن عمر
 ابو العباس الكلوي ذلق عامر بن واثة عوانة بن الحسين
 عباس بن حاتم بن واقد بن عثمان بن الخزاز عصفه
 ابن عبيد الله السدي الكياني بن سيران بن شهر خنطلي
 علوية بن متوية القرظي علي بن محمد الجبري
 علي بن حبشي بن قوتي علي بن محمد الجوزي علي بن
 الحسين السعد ابا ذرق علي بن عبد الواحد الجري
 علي بن موسى الكندي علي بن محمد بن رباح علي بن محمد بن
 جعفر بن رويديته وبقدر رويديته علي بن محمد بن
 ابن ابي جند علي بن عتبة علي بن مهران علي بن
 ابن موسى الزرادي علي بن محمد بن زياد التستري علي بن
 هاشم بن البريد علي بن ابي الحسن بن محمد بن جهم بن
 من قضاعة علي بن محمد بن كثير بن حمويه العسكري
 علي بن الحسن بن شقيق الكندي علي بن الحسن بن محمد بن
 الطاطري مولى مالك لبيعه ثابا يقال لها الطاطري

علي بن سالم الشوابي علي بن حاتم بن عبيد الله بن حاتم
 العمري علي بن العباس الخزازي الراسي علي بن محمد بن
 شهر علي بن محمد بن علي بن سعد الاشعري القرظي يكنى
 ابا الحسن ويعرف بابن متوية علي بن ابي صالح واسم
 ابي صالح محمد يلقب ببدج علي بن سعد بن زنا م
 القاساني علي بن سليمان بن الحسن بن الجهم ابو الحسن الراسي
 علي بن محمد بن ابراهيم بن امان الراسي الكيليني المعروف
 بعلان علي بن محمد السمرقي وبقدر السمرقي علي بن محمد بن
 علي بن جعفر بن موسى بن مسروق ابو الحسن يلقب ابوه
 حمل علي بن محمد بن جعفر بن عتبة يقال له زيدويه
 علي بن عبد الله بن محمد بن عاصم ابو الحسن المعروف
 بالخديجي الاصغر علي بن بدج الخياط واطنه علي بن
 ابي صالح علي بن محمد بن يوسف بن مهجوب وبنو بعض
 الفسح مهجوب بن يوسف المعروف بابن خالويه ثقة
 علي بن هبة الله الرازي علي بن محمد بن العباس بن
 فسانجس علي بن محمد بن سيران الابن يتنيد بالامام

من كان ذروا وسكن ابوه ابله على بن عبد الرحمن بن
عيسى بن عروة بن الجراح القناني وفي نسخة القناني
مكان القناني القناني على بن صالح بن محمد بن يزيد
الواسطي الجلي الرفاء على بن حبيب بن الحسين النخعي
على بن عمران الخزاز المعروف بشفا على بن ميمون بن
صايغ يلقب بالاكراذ على بن الحسين القناني بالذال
على بن حميد بن حكيم على بن مقبل على بن ابي جهم
على بن سويد السائي منسوب الى قرية قريبة من المدينة
يقال لها السايه على بن حسان الواسطي ابو الحسين
القصير المعروف بالمتقى الكرمي مائة لانا من به
على بن عيسى من اهل دمشق على بن يزيد بن اهل
دمشق وند على بن جعفر الهمازي البرمكي عباس بن علي
ابن باح ابو الفضل الشافعي القصبي عباس بن
يزيد الخزازي عباس بن الوليد بن جنيح وقيل جنيح
عمر بن محمد بن عبد الرحمن بن اذينة عمر بن ابي رباح
عمر ابو حفص الرمازي عمر ابو حفص الرمازي بالي عمر بن
ان ديان النهدي الصقل عمر خالد الخزازي الافرق

زاد

عمر بن جنيح عمر بن حريش عمر بن المنهال بن
مقلاص القيني عمر بن ابي نصر مولى يزيد بن قزاة
الشريفي عمران البرقي الجبالي عمران بن حمران الاذني
من اهل اذنة عمران بن شفا بالالا صبي عمران بن
قطن عباد بن صهيب ابو بكر القمي الكلبلي البرمكي
عباد ابو سعيد العنبري عامر بن عبد الله بن جندب
عيسى بن روضة عيسى بن داود النجاشي عيسى بن راشد
عرف بابن كاذر عيسى بن عيسى بن الجري صاحب
السبب وهي الثياب البيضا من القر عيسى بن جنيح العنبري
عيسى بن المستفاد علا بن رزين القلاكان بقلي
السويقي العلا بن المقعد عقبة بن حريش عبد الله بن
احمد بن مسير عبد الله بن خفصه جندب بن احمد
ابن نهيك جندب بن محمد بن بنان عبد الله بن
المباركي عبد الله بن مسكان مولى عترة

من اهل اذنة عمران بن شفا بالالا صبي عمران بن
قطن عباد بن صهيب ابو بكر القمي الكلبلي البرمكي
عباد ابو سعيد العنبري عامر بن عبد الله بن جندب
عيسى بن روضة عيسى بن داود النجاشي عيسى بن راشد
عرف بابن كاذر عيسى بن عيسى بن الجري صاحب
السبب وهي الثياب البيضا من القر عيسى بن جنيح العنبري
عيسى بن المستفاد علا بن رزين القلاكان بقلي
السويقي العلا بن المقعد عقبة بن حريش عبد الله بن
احمد بن مسير عبد الله بن خفصه جندب بن احمد
ابن نهيك جندب بن محمد بن بنان عبد الله بن
المباركي عبد الله بن مسكان مولى عترة

عبد الله بن محمد بن هرون الرضائي وهذا يعرف
ابن محمد البكوي عبد الله بن عبد الرحمن بن عتيبة
عبد الله بن سعيد ابو شبل بن عيسى الوشعي عبد الله
ابن ابراهيم بن ابي حرق الغفاري سكن بينه بالمدينة
فيقال ثارة الغفاري وثارة الانصاري اخر المني
عبد الله بن الحكم الارمني ابو الفضل النبطي فيصف
عبد الله بن كثير العامري الكلابي الوحيد له كتاب
يعرف بكتاب الخرج في بني شيبان عبد الله بن
احمد بن نهيال السمرقاني الملقب دحمان عبد الله بن احمد
جبرويه عبد الله بن محمد بن عبد الله الرضائي الفراءني
عبد الله بن عمرو العائذي والكوفيون يقولون العدي
عبد الله بن عتبة الهاشمي الصحابي عبد الله بن محمد بن
عبد الله بن هرون بن عنترة عبد الله بن الفاضل
الحضرمي المعروف بالبطل قال كذاب عبد الله بن داهر
عبد الله بن خداس ابو خداس المهدي عبد الله بن محمد بن

عبد الله بن الحسين بن سعد القطراني عبد الله
ابن محمد بن عبد الله الدغلي منسوب الى موضع خلف
باب الكوفة يقال له الدغلي عبد الله بن هكيد
عبيد الوضائي عبيد بن عبد العزيز الجلودي من
اصحاب الباقر منسوب الى جلود فرقة في الجرد
الى جلود بن من لا زود ولا يعرف الناسون ذلك
عبد الوهاب الماداني عبيد الله بن موسى الرضائي
عبد الصمد بن بشر العراقي العبدى عثمان عيسى
العامري الكلابي الرضائي شيخ الواقفة فاضل الكوفي
من كوز خبته وقيل من كوز بن مالك عنبه بن جاد
الجابلي علقم بن ابراهيم عبيدة بن ميمون عمارة
ابن زيلابون بن الحمواني العمري بن علي ابو محمد البوكي
عليه بن محمد ابو سلمة البكري شاشي عبدان بن محمد الجوي
عبد الكريم بن هكيد يقال له الخلقاني عبد الصمد
ابن علي بن تكرم الطوسي عمر بن محمد الخزاز غياث

ابن ابراهيم اليميني الكندي بصري عياض بن كليب
 ابن قيس فضل بن ابي قيس السهمي بلدي من اذربايجان
 فضل بن محمد بن السبائي خزيل بن يسار يكنى
 ابا قيس قاسم بن حاتم بن ماهويه قاسم بن سلمان
 ابو شعاع الارجاني وقيل الارجاني الفضل بن قيس
 ابن معمر الطالقاني فضالة بن ايوب فايد بن الهادي
 قاسم بن الوليد القرشي العامري قاسم بن محمد بن الحسين
 ابن حازم قاسم بن عروة مولى ابي ايوب الخزازي
 بغدادى قاسم بن محمد القمي يعرف بكاسو لا يكنى
 كثير طارق ابو طارق القنبري من ولد قنبر مولى
 امير المؤمنين كرام روى عنه محمد بن هشام الخثعمي
 كلثوم بنت سليمان كرامه الجشعي لوطن بن يحيى بن سعيد
 ابن مخنف لا زدي الغامدي ابو مخنف ليث بن يحيى
 المرادي محمد بن احمد بن رافع ابو احمد الطرسقي
 محمد بن مسلم بن رباح ابو جعفر الاصفهاني الطحطاوي

محمد بن جبريل ابو جعفر الطبري طائي محمد بن علي بن نغان
 ابن ابي طريفه محمد بن علي الجوهري محمد بن الخليل
 ابو جعفر السكاك محمد بن سماعة بن موسى بن وريد
 محمد بن الحسن بن شمون محمد بن حسان الرازي ابو حمزة
 الزينبي محمد بن الحسين بن الحسين محمد بن عبد الله
 ابن قتيبي محمد بن ابي القاسم يعرف بما جيلويه محمد
 ابى الصهبان محمد قال له القاسم حسين بن حازم
 محمد بن جعفر بن بطة محمد بن احمد بن زكريا المعروف بابن
 زكريا محمد بن احمد بن الحسن القطواني محمد بن عبدة النخعي
 محمد بن الحسين بن صالح البستي محمد بن احمد بن بشرابي
 البطال الوحال محمد بن قتيبان الديلمي محمد بن سكين
 محمد بن الحسن بن ابي خالد المعروف ببستون محمد بن علي
 محمد بن علي بن الحسين محمد بن علي بن دحيتم محمد بن جعفر
 الرضا زندي عنه احمد بن محمد الزنداري محمد بن سلمة
 ابن ابي تميم محمد بن محمد بن محمد بن سالم بن البراء بن

سيرة بن سيار القتيبي المعروف بالحجازي محمد بن أحمد
 ابن سليم الصائفي محمد بن محمد بن أحمد بن الحسين
 القطراني محمد بن زكريا الفلاني محمد بن علي بن محمد
 محمد بن علي بن يحيى الأنصاري المعروف بابن أبي رواد
 محمد بن علي بن محمد بن الوليد المعروف بشباب
 محمد بن زكريا الفلاني وغلام اسماء محمد بن
 ابن ابراهيم الورداني محمد بن عبد الله بن محمد بن
 نسطاس محمد بن محمد بن داود الفحام محمد بن علي بن شاذ
 قتل شافع محمد بن همدان محمد بن الحسين بن الجهم
 زيد بن جعفر الزيات الهداني محمد بن موسى بن جعفر بن
 الهداني السمان محمد بن خالد بن عمر الطيالسي محمد بن منصور
 ابن ابراهيم بن قيس بن رمانة محمد بن بندار محمد بن
 ابو جعفر لقبه حوا محمد بن علي بن جابر محمد بن احمد بن
 رحا البجلي كوفي يكنى خافات عريضة محمد بن عبد الله
 المسلي بن سليله قبيلة من مدح محمد بن علي بن ابراهيم

ابن محمد

ابن محمد الهداني وكيد الناحية وله ابن يقال له القاسم
 وكيد الناحية ايضا وابوه علي وكيد الناحية ايضا وجده
 ابراهيم بن محمد وكيد محمد بن احمد بن عبد الله بن عمران
 ابن خازنه محمد بن زكريا بن دينار الغلابي مولى بني غلاب
 وبنو غلاب قبيلة بالبصرة محمد بن موسى الهداني محمد بن يحيى
 المعاذي محمد بن احمد بن يحيى بن عمران بن عبد الله بن سعد بن
 مالا الشاعري ثقة الا انه يروي عن الضعفاء ويعتمد على
 له كتاب يعرفه القميون بذكره شبيب وشبيب قتل في الحجاز
 شجاع كل شيء كان يقيم له ذبته ذات بيوت يعطى منها ما يطلب
 محمد بن عبد الله بن يحيى المعروف بالشجر محمد بن مسعود بن محمد
 ابن عياش السلمي السمرقندي ابو النصر المعروف بالجاشني
 ثقة عظيم الشأن الفوق على العلم ذكره ابيه وكانت ثمانية
 دينار محمد بن راشد الجبال محمد بن ابي القاسم عبيد الله بن
 عمران الجبالي البرقي ابو عبد الله الملقب ما جيل كوير
 محمد بن الحسن بن فرخ الصفاق محمد بن عبد الله بن جعفر
 الحميري ابو جعفر القتي كان ثمة كتاب صاحب الامر وبنائه

السان في ابواب الشريعة محمد بن عوف الخليلي محمد بن عبد الله
ابن باط البجلي محمد بن يوسف الصنعاني محمد بن حكيم بن قيس
ابن حكيم الخشعي محمد بن يحيى بن سلمان الخشعي اخو مغلس محمد بن
عذافر بن عيسى بن الفلج محمد بن اسمعيل بن خنيس محمد بن يوسف
كوفي محمد بن صدوق العبدي محمد بن مرام بن حكيم السابلي
محمد بن عيسى النهشلي القمي البصري محمد بن عبد الله بن عمرو بن
سالم بن قيس بن مسكين بن لاحق ابو عبد الله الاحمدي الصفار
وقيل العطار محمد بن جعفر بن علي بن الحسين بن عيسى بن داود
محمد بن فضال ابو جعفر الاثرقي محمد بن ميسرة بن عبد العزيز
الفتحني يارعي النخعي محمد بن مصبح بن صباح محمد بن سلم
الطبري الجبلي محمد بن زيد الرازي خادم الرضا محمد بن
نوفان صاحب موسى بن جعفر الجواب محمد بن البهلولي
محمد بن الفرج الرحبي محمد بن عيسى بن عثمان الاخرقي
محمد بن عبد الرحمن بن قبة الرازي وفي نسخة ابن قبة
محمد بن جبرين بن رستم الطبري الاملي ثقة من اصحابنا
محمد بن جعفر بن عتبة قالا هو زاذلي العدا ويعرف بابن
داود

روى محمد بن علي بن الشافعي ابو جعفر المعروف بابن
العراف محمد بن علي الكاتب القناني محمد بن القناس بن
علي بن مهران بن ماهيا داود عبد الله البرزاني المعروف
بابن الحمام بالبحر قبل الحاء محمد بن بشر الخدقي في الحسين
السجستاني في علي قديمه خمسين حجة محمد بن احمد بن محمد
الكاتب ابو بكر يعرف بابن ابي الشالحي وابو الشالحي هو محمد بن
ابن اسمعيل ثقة محمد بن عبد الله الحقيقي محمد بن عبد
ابو جعفر الجرجاني جليل القدر من اصحابنا محمد بن ابي هاشم بن
جعفر ابو عبد الله النعماني المعروف بابن زيد بن محمد بن
بكر الرضائي ابو الحسين الشيباني ساكن في ما مشير
من اشرافهم محمد بن علي بن الفضل بن تمام بن مسكين
ابن بنداذ بن دارم بن قيس زاذ بن شهر ايا الاصغر
محمد بن احمد بن الجندب ابو علي الاسكافي محمد بن الحسين
ابن سفر جلة محمد بن محمد بن نصر بن منصور ابو عمرو السكوني
المعروف بابن خرقه محمد بن النعمان موهبي بن علي بن
عبد واهيه وقيل عبد ربه محمد بن احمد بن محمد بن جعفر

الجزري المعروف بابن البصري محمد بن محمد بن النعمان بن
جابر بن النعمان بن سعيد بن جبير المصنف له محمد بن عبد
الملك بن محمد الشافعي موسى بن عمر بن يزيد بن ذبيان
موسى بن جعفر الكندي موسى بن الحسن بن محمد بن العباس
ابن اسمعيل بن ابي سهل بن قوتبخت ابو الحسين العربي
بابن كبريا حسن المعرفة بالخزيم موسى بن ابراهيم المزي
ابو عمران روى عن الحاكم حين هو محبوب عند السدي
ابن شاذانك موسى بن حماد الطيالسي الداعي معوية
ابن ميسرة بن شريح روى عنه ابن ابي الكرام معوية
ابن عمار بن ابي معوية خباب بن عبد الله الدفني ودين
من بجيلة يكنى ابا معوية ابا القاسم ابا حاتم معوية
ابن حكيم بن معوية بن عمار منصور بن يوسف بن حجاج منذر
ابن محمد بن المنذر بن ابي الجهم القابوسي من ولد قابوس
ابن النعمان بن المنذر ثقة جليل منذر بن جعفر
وقيل ابن جعفر بن حكيم العبدي مشيخ بن عبد الملك
ابو سيار الملقب كزدي بن بكسكاف وقيل بفتحها
يعظم الله

عظم المنزلة قال له الصادق في لاعد لك لا يعظم
يا ابا سيار ودعي عن الباقر كثيرا مصباح بن هلال
مفضل وقيل باسكان النون بعد الميم المضموم لا ي
ابن جميل بن ع الجاري ضعيف معمر بن خلاد ابن ابي
خلاد ابو خلاد ثقة منبه بن عبد الله ابو الجوزاء
مندل بن علي الغزالي اسمه عمرو ولحقه حيان ثقات
رويا عن الصادق محسن بن احمد القيسي من موال القيس
ابن عيلان مزيان بن عمران بن عبد الله بن الأشعث
مزيان بن حكيم مزيان المدائني ثقة متباح اللدائي
ضعيف معمر بن يحيى الحلبي ثقة مزيان بن عبيد بن سالم
محول النهدي ابن ابراهيم مقرر روى عنه جده بن
ابن سميع عن امير المؤمنين ميسرة بن يحيى موسى بن
زنجويه الارمني موسى بن اسمعيل السودي
مشمعل بن سعد الاسدي الناصري مفضل بن عتيق
موسى بن هادي بن موسى بن معروف بن نصر بن عباد
ابن خشيش بن قايوس النخعي القابوسي نصر بن

مرام المقرئ نصر بن صبا ح أبو القاسم البلخي غالي
المذهب بلخي بن قباء الغافقي وليد بن صبيح
وليدين العلوي الوصافي ودين بن محمد الغساني
هشام بن محمد بن المسايي بن عبد العزيز بن مرام
القيس بن عامر بن عبد الله هاشم بن حبان أبو
المكارم الهيثم بن واقد الجزي هرون بن
الجهم بن ثور بن أبي فاخنة بن سعيد بن جهمان
هرون بن عبد العزيز أبو علي الأراخني هرون بن
موسى بن أحمد بن سعيد أبو محمد التلعكبري
هبة الله بن أحمد الكاتب أبو نصر المعروف بابن
بن نية هلال بن إبراهيم أبو الفتح الدلق الوادي
يحيى بن محمد العلوي يحيى بن يوسف يحيى بن زكريا التري
يحيى بن زكريا يوسف بن السخت يحيى بن زكريا بن
شيبان أبو عبد الله الكندي العلافي يحيى الكندي
أحمد العلوي من بني زبارة يحيى بن خلف
الزهر

الواشي الخداني يونس بن يعقوب بن قيس أبو علي الجزي
البلخي الدهني أمه مينة اخت معوية بن غار
يعقوب بن يعقوب بن قرقارة يعقوب بن اسحق
السكت يعقوب بن شيبه من العامة يزيد بن خالد
القفاط يزيد بن اسحق بن أبي السخف بالفاء الغوي أبو
يوسف شعر البعير المعمر أبو هرون يزيد النخعي البون
والجهم قيل اسمه ثابت بن قوبة أبو جنداره أبو كمال
الحسن بن أبي عبد الرحمن العززي أبو محمد السراج أبو
أبي حبيب البناحي بقدير الباء أبو الجوزاء التميمي
أبو شاذح أبو طالب الأزدي البصري الشعراي
أبو عيسى أبو محمد القراني أبو عيسى أبو عبد الله
الحري أبو عبد الله الجعافي اسمه محمد سأل أبو عبد الله
ابن عبدون الحيري أبو بكر بن جليل الدوري
ابن خانية بن ما بندي أبو يوسف الواحلي
أبو الحسن البغدادي السوادوي البرزنجي البلوي

علي بن حسان الواسطي أبو الحسين القفال المعروف بالمفلس
عمر أكثر من مائة سنة لأنا سمع به حيا به الواكيت
كانت أدركت أمير المؤمنين وعاشت إلى زمن الرضا
قال الكشي عبد الملك بن سعيد عمر إلى سنة أربعين
ومائتين كذا في كتاب الجاشي والخلاصة وقال ابن داود
محمد بن الحسن بن شمون عاش مائة وأن نفع عشرة سنة
كذا في الجاشي والخلاصة معون بن عثمان عاش مائة
وحسان سبعين سنة كذا في الكشي
ورفعه التميمي أنه عاش مائة وأربعين سنة وقال ابن داود
أنه عاش مائة وأربعين سنة وقال ابن داود

[illegible]

الرجوب وفيها سبعة كبريات وكذا كبرياتها كذا قال القاري
الضمان لما سجد به هو كذا من الأمور الرجوبية المضادة له عقلا وشرعا
وما الضمان عقلا في هذه الأضداد الرجوبية لا يعينه وهو يرجح الأول
وقد يطلق على المركب كثر عبارة عن الكلف قال غفر الله له
والله خبير وأما باعتبار متعلقين بأجزاء الصلوات الدار المعصية وما
الامر بالصلاة من حيث أنه الأمر في الخصوص والذم في الغيب من حيث أنه
الامر في الخصوص هو الكون في صلواته من جهة الصلوة فمحمّد لا يخرج كلفه
والله لم يردا مطلقين وإن صدق القدر للامر والذم من حيث أن لا يكون
مطلقين كما أن الله تعالى في بعض المقتضين قال في القاري المظنون
أما من حيث أن لا يكون في الأول ولا في الثاني المطابقة وهذا لا لا يتغير فقد علم
أنه في الحقيقة البتة غير اليقين هو الله لا أن الله في ذاته
ولا في الحقيقة ولا في الشيء ولا في الآيات ولا في الآيات ولا في الآيات
صدق الكلام عليه عقلا فخرج عن شرط الظن للبتة أنه لا يخرج من الموضوعة

الى يقبضه لا اليقبة باعتراف الزوج فاما ان ثبت قريشه على الرقبة فخاص
 فهو الرقبة من غير خلاف لان ثبت قريشه على عدم جواز الرقبة حتى لا يرد
 العهد الذي هو في ذلك شرقي والفرق بين القرة والعهد الذي هو الالة
 على القرة في القرة بالوضع وفي العهد الذي هو القريشة واما الفرق بين علم
 درهم فليس هو ان علم درهم فوضع اليه من غير خطه فغيره وحضره في
 الدرهم كاسته وله ايجام مع معاملة المعارف بقدر فليس هو
 التوافق واليقين فيه انما يجب على انه متعلق بالعلم والاعمال
 التي تعرف كبره وجماله وكم فليس الالة والكل القيسير فغيره من العلم
 ونفس الكسب فليس هو واما الفرق بين درهم فليس هو ان علم
 درهم فليس هو والارادة واليقين بالوضع كهدف اكم فليس

قال في التواضع في ثبت الاطلاع حال كونه محققا في معرفة ذلك كانه
 الف كرم الله بجهاد رزق ربه من البول لم يعظم ذلك للعوام والسيوفان
 وهو يعرف العلماء ذلك من جهة الاجازة مع انهم يرون به خبرا من جهة

قال

قال ثبت خالوا ذلك بالادلة قد صحت عليهم لان قلش به وليك
 اذ كونه ثبت في الكسب من الصاويين والافاقه بال الدليل
 والاطلع ثم قال فانظر اليهم ليند لك في بنات البراءة والارادة لا يكون
 كونه مطلقا مع ان ذلك ليس هو ولا للفظ بشر من الالهات التي اذ
 وجب الغيب اعم والبنات والشرب غير المدة في المدايق وتلك تلك
 والبراءة والارادة فليس هو اليه بنات الرعية الا من جهة اجازتهم في الرعية
 في امر الحكم والبنات وانه لا فرق بين الثوب والبدن ولا بين البراءة
 والارادة وكذا ذلك في بنات الماء واليقين في بنات العلم فليس هو
 الا في الرعية من بنات وبعض المياه كالماء والماء الذي في
 في اقامه وكذا في بنات الطهارة في بنات مضافا ونقص من بنات
 وبعض المياه كالماء والبنات والماء البخر ليس هو الا في الاطلاع المركب
 علم القول اليه في السنين ثم قال ليت ثوب العلم في بنات
 والاطلع بالرشح في بنات هذه والارادة فان قال انهم ذلك في اللفظ

بناته الماء العذب الذي فيه الروح قد تروى في الفضة وكذا كانت
 من اهل العالميه العقبه وقد بنى الافراد والافراد يقولون
 بنى من البنات ثم قال لا يلاشك من ذرئ القمه وذرئها له ومن
 احد اهل افريق
 قال في القوامين انما يكون
 فوق الاجماع المذكور لا يكون غير القومين يجب ترك قول الامام يقين
 وهو ان يتم جوامع القول الامام ليس بان يكون غير القومين اذ لا قول ثم قال
 اذا خفت الامه على قولهم بل في اهل اهل قطر اهل قطر فمصر طرية
 الامه اجمع الا تفرق الامه ان يكون موجبا لخرق الاجماع ولا ياتخر
 واما في غير الامهات فيمنه قولان فقالوا ان في القمه اهل قطر
 القومين والجماع فيمنه القومين لا في اهل قطر ولا في غيرهم من متعاضدين
 في جهة الرجع
 قال في القوامين اذ قال في القوامين يقول
 وشاع ذلك بين البابين من غير انكاره والمسمى بالاجماع المستكره
 فهو ليس بجهة ثم قال في القوامين القوامين هو الذي يترتب اليه الحكم

ومن اللذات العقلية بانكم بالعقد من دون ان توطأ خطاب كقولهم
 وردوا لوديعه وقوله الظلم جسر للاس ان ذلك ان ذلك ومنكم بانكم بالعقد
 بتوطأ خطاب كالمصالح ولا تتلذذوا في عقد اللذات العقلية المستند
 به العقد لانه لا يراى في وقوع الكلف في اللذات وقد خطب اليكم ما اذ كان
 من غير ان يخطب اليكم في قوله كذا كذا في الظلم وانه لو كان لم يعمد الى ما في
 عن المكلفين
 قال في القوامين في بحث جوار عقد الو
 ان قلت نعم ولكن شدة عدم الاجماع بالنسبة لغيره في الظهور دعوى الاجماع
 بضمح على حتم مع وجوه وجوب العقد لظن بان مناهضة اهل القوم ليس هو حكم
 في نفس الامر فذا يصير في هذا العقد بالقياس على ما اولا في القوم ليس هو حكم
 الا ان قال في ما في القوامين في الاجماع في ذلك في الاصل ليس في ذلك في
 العقد فمعه ادله من جهة سلاطه وانه من المباحث ان ذلك في شبهه ان يكون في
 حد ذاته كقولهم في جوامع الامه في مناقبه الامه والقرابة وانه في ذلك في
 اسر لا انتم الامهات المستند اليهم
 قال في القوامين

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
 سبحانك سبحانك ما اعظم شأنك واظهر برهانك انك انت
 في العيون ولا يشاهدك العيون وانت اقرب الى الشيء من مجيئه
 وقدره الحكيم في البين لا يبصر لك نواظر البصائر الا بانوارك
 يظهر لك ظواهر الدلائل لا باظهارك فانت الدال على ذلك
 بذلك ثم على ما سالك بانوار صفاتك اخبرنا من الطلقات الى
 النور وخلصنا من الضلال في عالم الدور وصل على المارفين
 اليك بعد ما وقف غاشق ليلها والقائد الى جنابك حيث انتفت
 بحجة الهدى يظلم الضلال بالتمجيد مجمع الكلمات الانسية و
 منبع السعادات الانسية واهل وصحة ذوى النور القدسية
 ما دارت الاوار والازمان وتسللت سلسلة الاسباب
 الاكوان **ويجد** فيقول الفقير الى عفود به التحقيق محمد بن محمد بن
 الصديق قد جردت في هذه الرسالة وجوه من اثبات الواجب
 جاز كره على ما اوجبه اثر الحكمة والكلام وليست في تنبيه بيانها
 ترتيب مقدماتها على المبلغ النظام ثم اعقبته بما نسخ به خطري من
 وجوه النقض والبرام والدفع والاعلام ساكنا في جميع ذلك مسلك
 الانصاف اكابر سبل التجرد والاصحاب احد على التقليد
 فمسلك النظر اتساع ولم اتقيد بالخلاف ظاهري لاجتناب الانواع
 وقد جئت في تقريب المقاصد الى الافهام وان اضيق الى الطناب
 في الكلام فان المقاصد في نفسها غامضة فكرهت ان يجمع تحقيد

اللفظ

اللفظ ودقة المعنى فخلق نظمه ويحصر فهمه وقد كتبتها
 في يومين من اقصر ايام الصيف ما خلا به ان التطبيق الى
 انتهت فقد عاق منها عوارى الحديثان حتى نجت عليها
 عن اكسب النسيان الى ان قد وردت اشارة قدسية هرب عن غطف
 وشيدت عضدي فقصدت الى اقامتها لقاء مجد الله تعالى طاق
 لساخ افكار المتقدين والمتأخرين هادية الى الحق المبين
 ملسعة الذكي المحقق بالنظر الدقيق المعنى المسمى من حضيض
 التقليد الى قوة التحقيق للسور لطراف الكلام حله وقعه للوجه
 لكل ذي حق حقه وقيل اهم فان اكثرهم جاهلون او بجاهل
 والله يحق الحق بكلماته ولو كره المبطون ثم ان كنت برهنة من
 الزمان ومرتبة من الاوان محرم ان اردف تلك الكرمه من باب
 فكرك وسامح فيجئ الى كرم يعرف قدرها وعصى مهرها وحمل
 محالها ويحلى بها واصلها فان سالا طوائف الاطعمة وبه لا لا
 يوافق الاور به ريد الشرف فيخزم الأرض جزا وبه لا الطلح الجاهل
 يكون كفوا واهلا الى ان هذا هادي الاستشارة من ملهم الصور
 وهذا في حادي الاستشارة من اولى الالباب عبره الاصحاب
 ان اسم هذه الرسالة نفسه من هو عن الاصحان والكويته
 هذه الصفة فسمى من سدد معالي الرومان الى اروح سبل
 بان ارسى على حيايتها اسمى العباد السلطان خليفة الرحمن اعني
 من خضعت لفضله من بين السلاطين بيزيد العلم والدين وتوبة

المعارف والتقى وحج بيضة الاسلام عن افساد الكفرة الطغاة
وحسن حوزة الايمان عن مفساد اهل الشرك والطغيان
ذكرى حام على الايدى وشيح مصاحبه وحكته اثار من
سعادة الامادي الذي توشير وان بالنسبة اليه عادل و
لكن عن صوب الصواب مدد كواثرنا من بعد الله ايام امين
المؤمنين عليه السلم اني اناس خلافة بني العباس سامي الخو
وكل السلطنة وعظم اناس عرب وعام عهده حو له صار
وتطأطأت دون سرائقات عظمت رقاب القيامة استوى
على رء الخلافة تحكم على ائناق من فاروق حوزة الوفاق بالسيف
الدم المهلقي اسرى ساسر دولته القاهرة من افق الانبثا
مادر الخافون هاتمين كغناهب الظلم يتنفس في الافاق اصبر
انوار سلطنة مسترفة على الممالك في الهول والعزم يصل المعاد
وطول في مهامه الظلال الذي استهوى به الشيطان في الارض فهو
كأنفعا ش لم يطبق سطوات اشعة يوح همام وكهام لم يركب فينة
نوح فلا من امر الله ولا حام فهو اساس العدل بعد الميثاق منه
الاكثر لاثافي والديار البلاقع وطور راس الفصل اشره صار من
رمانه الاحوال احلا والمرا مع مصر دس الاسلام بقطع السيف
والبرهان وبور باع الامان مساطعي الهان والسان در رب
احلا و رافه على الافاضل وقوب مكان خلافة عيون الانامل
حوى من اساب المسامع لم يجمع في عصره وعمره من مسر

والاعوذ فليس من الله مسكر ولا الى المكن ساقى الهوى والعدوى
قضى العرب للعباد رايسين للمد والمخلات من المومنين لاهل الشفا
الممكن على اريكه الساذن في هذه الحال المكن على المال ملك
المناب العظيمة التي هي عنوان الكمال على صورته الجميلة في
مراتب الخيال وترى من مكاشفة المثال في اهدر الحال فقال
مخاطبا اياه بلسان المقال على طوق لسان الحال **يا** من صا
دين الله معلى **و** درافضا له جود اعلى الامم **قوت** به عين
ايمان الهدى في **جا** باحواله من الاحسان والكرم من الحوم
الهابس **رأسه** من الهاء له من زمره الخدم قد ساق في عوصة
الدين اعدائه **والدب** مطع على الاغنام لم يصم **ان** الكالات اسار
وقد جعت **جميعها** فيك هذا جامع الكلمة وهو السلطان بن
السلطان ملاذ في نوع الانسان باسط بساط الامن والامان
مقض ذوارف العوارض على طيبة اهل الايمان جلال الملائكة
الخلافة والدينا والدين بايزيد خان خلد الله جلال خلافتهم
رافعه بالحد الملو ان هو الذي انار مصابيح العلوم بعد انطفائها
ونظروا في الحكم دويها وذهب رواها واصلاح اركان الفضائل
والمعالى بعد فسادها ووج اسواق الافاضل والاعمال تركها
حتى حسوا اصابع العلوم الى حضرة من كل فج حقيق وجوا اثرات
باسقات قرايس العهوم الى سنده من كل بلاد يحق ورسمها باسمه
الها الى المكوب على حيوة السموات العلى سما الخدمته وانجنت

فهو العالم التفصيلي بها وإن كان بملاحظة واحدة بل امر اجازي لا
لواحد واحد على سبيل الدليل فهو معنى الكل الأفرادي والثاني هو
الكل المجموعي لا حاجة في ذلك الى اعتبار الهيئة الاجتماعية فافهم
ذلك ثم قل عليه ايراد وهو انه ان اريد بالعلالة العلة الشارطة فلا
يجوز ان يكون نفسه قوله ضرورة تقدم العلة على المعلول
قلنا نعم في العلة الشارطة اذ لو وجب تقدم العلة الشارطة لزم
في المركبات تقدمها على نفسها بمرتبتين لان مجموع الأجزاء
المادية والصورية جزء من العلة الشارطة فيكون متقدما
عليها ويحوي على ذلك التقدير متقدما على العلة المركبة الذي هو
عين مجموع الأجزاء وايضا جميع الموجودات من الواجب الممكن
ممكن لا احتياج الى الأجزاء وعلة الشارطة نفس ما ذلت حيث
منه ضرورة احتياجها الى حقيقة الأجزاء ولا خارج عنه اذ لا
خارج عنه فعيين ان يكون نفسه وايضا العلة الشارطة مجموع
امور كل واحد منها متقدم ولا يلزم منه تقدم المجموع فان جميع
اجزائه الشيء غير متقدم عليه بل هو عينه مع ان كلامها متقدم
عليه وان اريد بالعلالة الفاعلة فلم لا يجوز ان يكون جزء قوله
لا الكل علة لكل جزء فيكون علة لنفسه ولعلله قلنا انما يلزم
لو كان علة تامة لكل اذ لا يتوقف الكل على ما هو خارج عنه
والمفروض كونه علة فاعلية وهو لا ينافي الاحتياج الى الغير
والجواب ان المراد الفاعل لا مظهر بالفاعل المستقل بالشيء

معي

بمعنى انه لا يستند للمعنى الا اليها والى ما صدر عنه والفاعل
بهذا المعنى في المجموع الذي هو جميع اجزائه ممكن يجب ان يكون
فاعلا في كل واحد والا لم يكن فاعلا مستقلا في المجموع ضرورة
استناد بعض الأجزاء الى بعض غيره وغير معلولاته لا يقال
نحن نمنع وجوب كون الفاعل المستقل في المجموع فاعلا في كل
جزء ونسند بالركب من الواجب والممكن فان الفاعل المستقل
هو الواجب وهو جزؤه لا نقول ليس كذلك المنع بعد
قيام الدليل عليه في المركب من الممكنات الصورية بل لا بد من منع
متقدمة من مقدّمات دليله وتلك المقدّمات بأسرها
ظاهرة غير قابلة للمنح وليس لكم ان تقولوا انه منقضى بالمركب
الواجب والممكن فان الدليل المذكور لا يحجز فيسقط وهذا
يبين بطلان ما قد قيل انه يجوز ان يكون ما قبل المعنى الأخير
علة للمجموع وهو مع ما قبله مرتبة واحدة وهكذا الا انه لو كان
ما قبل المعنى الأخير علة موجبة للسلسلة بأسرها مستقلة
بالثاني فيها حقيقة كان علة لنفسه قطعاً واعتراض على هذا
الجواب بانه لو لزم ان يكون فاعل المجموع بالاستقلال فاعلا
لكل جزء كذلك لزم في المركب الذي بين اجزائه ترتيب
زمان كالسري مثلاً اما تقدم المعنى على علة او تخلف المعلول
عن علة المستقلة اذ لا يخفى ان فاعل المجموع بالاستقلال ان
موجودا عند وجود الجزء الأول او لا على الأول يلزم تخلف

الجزء الثاني من علمه المستقلة وعلى الثاني يلزم تقدم الجزء
الأول على وجود علمه وإيضاحه لو فرضنا تلك الأشياء كل منها
معلولة لعل أخرى مستقلة تكون مجموع العلل الثلاثة عللة
مستقلة لمجموع المعلولات مع أنه ليس عللة لشيء من تلك
المعلولات الثلاثة ضرورة استناد كل منها إلى واحدة فقط
من تلك العلل واجيب عن الأول بأن التعليل عن الفاعل
المستقل بهذا المعنى غير متمنع إذ لم يصرف فيه استبعاد جميع ما
لا بد منه في التأثير والمتنع هو التعليل عن الفاعل المستبعد
على أن المراد يكون فاعل الكل الاستقلال لفاعل كل جزء كونه
أي لا يكون فاعله خارجا عن فاعل الكل لأنه بعينه يكون
فاعل كل جزء وبهذا يندفع الإيراد الثاني أيضا وهذا القدر
يكفي في فرضنا وهو إبطال كون الجزء عللة مستقلة لمجموع
الممكنات لأنه لو لم يكن عللة ذلك الجزء خارجة عنه فهو
أما عينه فيلزم تقدم الشيء على نفسه أو داخل فيه وتنفذ
الكلام إليه إلى أن ينتهي إلى ما يكون عللة لنفسه أو يتسلسل
وتحذف كل جزء فرض عللة في تلك السلسلة فعلمه أولى منه
بأن يكون عللة لها لأن تأثيره أكثر كون ذلك الجزء أثر وهو
ليس أثر لنفسه فيلزم ترجيح المرجوح ويمكن التمسك بهذا
في نفي عللة الجزء ابتداءً بأن يقال كل جزء فرض عللة للمجموع
فإن علته أولى منه بالعلية للمجموع لأنه أكثر تأثيرا منه فيلزم

الجزء

الجزء وقد عترض عليه بأنه لا يجوز أن يكون عللة المجموع بالعلم
المذكور نفسه بمعنى أنه كاف في وجوده من غير حاجة إلى ما
خارج عنه فإن الثاني عللة للأول والثالث عللة للثاني وهما جزء
فلكل واحد من الأجزاء عللة منها أولا لم يكن المجموع الماخوذ على
هذا الوجه غير الأفراد بحيث يرجع إلى عللة خارجة عن علل الأفراد
ولا استناع وتعليل الشيء بنفسه على طريق توزيع الأجزاء على الأجزاء
بالأكثر وإنما الخ تعليل الشيء بنفسه بالمرء سواء كان بسيطا
في نفسه أو مركبا واجيب بأن المجموع بهذا الاعتبار من
الأحاد ولا شك أن هذا الأحاد ممكنات موجودة كما أن كلا
منها ممكن موجود وكما أن الممكن الموجود الواحد يحتاج إلى
عللة موجودة كافية في إيجادها كذلك الممكنات المتعددة الموجبة
تحتاج إلى عللة موجودة كافية في إيجادها وتلك العلة لا يمكن أن
تكون عينها لأن العلة الموجبة للشيء سواء كان واحدا أو غيره
أو متعدد لا يجب أن يقدم عليه في الوجود ومن السخيف تقدم
المجموع على نفسه والاشتباه انما وقع بين تعليل كل واحد من
السلسلة بالآخر منها وبين تعليل مجموعها بمجموعها والأول هو
المتنازع فيه الذي يخبر بصحة دأبطاله بالدليل والثاني مما لا
عليه لأنه فانه بطر بديهية على أي وجه فرض أي سواء فرض في
تعليل المجموع بالمجموع أو تعليل الأحاد بالأحاد بطريق الدلالة
هذا خلاصة ما ذكره في كتبهم مع تقييدات من قبلنا لا يخفى

على النظر فيها ونحوه في النظر في تلك المقدمة الفصل بين
ما يليق بالنقص والكم فيقول اما ما قيل في الشق الاول
من الايراد الاول ان اريد بالعلية العلية التامة فلا يجوز
ان يكون نفسها مع تقريرهم ذلك المنع في سائر كتبهم و
جزءهم بان العلية التامة يجوز ان يكون عين المنع لكونها
غير واجبة التقديم والعدد والى دليل اخر فصل نحو نظرية
من ذلك اذ لو كان كون العلية التامة نفس الممكن لكان في حيز
فلا يحجز المعزوم ولو توجه ذلك فلمنع في المرتبة اعتقا
الممكن المعزوم فلا يلزم ترتيب اصلا فصل من السلسلة
الغير التامة وحق يستد باب اثبات الصانع بالامكان
لانما لا يجوز السبب مغاير يجوز ان يكون سببه التامة
نفسه ح فان قلت لا يجوز كون الحادث علية تامة لنفسه
والامكان قد يضرورة ان ما يكفي ذاته في وجوده يكون
قد يالفح ممكن اثبات الصانع بالممكن الحادث قلت هذا
لازم على ما قلنا من ان يستد باب الاثبات بالامكان اذ
ح لا يمكن الاثبات به بل يحتاج الى اخذ الحدوث وهم
مطلبون على جواز الاثبات بالامكان وتجويز كون العلية
التامة نفس الشيء مستلزم عدم الجوار فهو مناف ما نقول عليه
كافة المحققين وكيف يجعل ذلك مقرا اعلى اننا نقول
ح لا يلزم اثباته بالممكن الحادث ايضا يجوز ان يثبت على ممكن ويتم

يكون

يكون علية التامة نفسه فنقطع السلسلة كما على تقدير
انتهائه الى الواجب القديم من غير فرق فانهم ذلك جدا
وايضا الممكن هو ما لا يجب له الوجود والعدد بالنظر الى
ذاته فلا يكون علية تامة لنفسه كان وجوده واجبا اذ بالنظر
الى ذات العلية التامة يجب وجود المقام لا يثبت انما
يلزم كونه واجبا لولا يقتضي حيزه الذي هو غيره لاننا نقول
الواجب الخارج من التقدير هو ما يجب له الوجود بالنظر
الى ذاته وهو صادق على ما يكون علية تامة لنفسه فيلزم
كونه واجبا مع انه يحتاج الى غيره هـ لا يقال نحن نقسم
هكذا الموجود اما ان يحتاج الى غيره في وجوده وهو الممكن
اولا فهو الواجب فلا يلزم ذلك لاننا نقول يكفي ادخوله في
الواجب على بعض التقسيمات التي اعترفوا بصحتها وهو قولهم
الشيء اما ان يجب له الوجود بالنظر الى ذاته وهو الواجب
او صدر كك وهو المستع ولا هذا ولا ذاك وهو الممكن اذ
غرضنا انه لا يلزم من التخصيص عن هذا المنع مع انهم لم يقولوا
بذلك الا بغير ادعاء من المقدمة المتنوعة واستدلوا على
هذا المطلب بدليل اخر مماثل وايضا العلية التامة اما عين العلية
الفاعلية وهو العلية التامة البسيطة وذلك حيث لا يتصور
مانع عن المقام كافي العلية الاولى بالنسبة الى المقام الا في ذلك
ارتفاع جزء من العلية التامة كما قالوا وما شقنا على العلية

الفاعلية وهو العلة الناتجة المركبة ولا يمكن عدم اشتغالها
 عليه ضرورة ان احتياجه الى ما يعطيه الوجود ضرورة
 ولذلك حكموا بان العلة الفاعلية ضرورة في كل عدم
 بخلاف ما سألها من العلة اذ اتم هذا فقولوا ان
 كون العلة الناتجة نفس المعنى فاما ان تكون علة فاعلية له
 وهو محال وجوب تقدمها واستناع تقدم الشيء على نفسه
 ولما ان تكون مشتتة عليها فيكون جزءه علة فاعلية
 له وهو محال لما تقدم ولو لم يتم ذلك لانهم البرهان عن عدم
 لان مدله هذا الاصلح على ان الفاعل المستقل للمجموع لا
 يكون جزءه وحده فلا يكون نفع في العلة من العلة الناتجة
 الى الفاعل المستقل فكل ما ذكر ان العلة الناتجة لا يجوز
 ان تكون عين المعنى في الممكنات الصرفة مع قطع النظر
 عن وجوب تقدمها او عدمه على ان الذي لو تزلزل الفاعل
 ولا حظ نصريح العقل وجهد الامر كذلك مع قطع النظر
 عن ذلك فالان يبقى لنا التخصيص عن حال العلة الناتجة في
 التقدم فانه وان لم يتوقف البرهان عليه فهو في حد ذاته
 من المطالب وهذا المقصد وان كان قريب المراد فهو
 بعيد المراد فمتشابه الاغناء مغيبا لاجزاء ما دلل القاصد
 اليه مسامحة باقدا لم افهامهم بل صاموا في مهامه شبهة
 على مطايا اوهاهم فالحجج لم ياقوا بما يشفي عيلا او يبرك

عليه

فليلا او انا اقتض ما عندى فيه عليك فخذ بما مع مشاعرك
 اليك فاقول لا بد من النظر فيما اعتدوا عليه في نفي تقدم
 العلة الناتجة اما الاول وهو انه لو تقدمت لم تقدم
 المركب على نفسه بمرتين ضرورة تقدم جميع الاجزاء
 على العلة الناتجة لكونه جزءا منها وتقدم العلة الناتجة
 على المركب على هذا الفرض فتد احبب عندنا جميع
 الاجزاء ليس عين المركب لان كل جزء من الاجزاء متقدم
 بالذات والمتقدمات باسرها لا يكون عين المتأخر وايضا
 لو فرضنا مجموعا لكل واحد من اجزائه واجب لذاته كان
 ذلك المجموع ممكن اجزائه باسرها غير ممكن في غير المجموع
 وانت خبير بما يرد عليه مما فلا يلزم من تقدم كل جزء تقدم
 الكل للمجموع فان حكم الغزالي قد يخالف حكم الجماعة فلا يلزم
 كون مجموع اجزاء الشيء غير الشيء فان لم يسبق تقدمها وكذا
 القول في المركب المفروض ان الاجزاء بالاسرار ليس واجبا لكل
 فرد منه واجب فلا يلزم ان يكون الاجزاء بالاسرار مغايرة للمجموع
 ونقول بقولنا فصل قولكم الاجزاء بالاسرار متقدم على المجموع
 ان اردتم به مفهوم القضية الكلية اعني الحكم على كل فرد
 بالتقدم ثم ولكن اللازم منه مغايرة المجموع لكل فرد وليس
 النزاع فيه وان اردتم حكما واحدا على موضوع واحد متعدي
 في نفسه اعني المجموع فلا يلزم انه متقدم بل يقولون المعنى

وفيه نظرا لأن المجموع بهذا المعنى كثير ولكن في هذا المعنى الواحد
 لا يحال في المعنى الأخير من أجل أنه من اجزاء المعنى يكون له في
 العلة الشائعة فلا يكون ما فوقه من غير أنها في علة سابقة له فلا
 في هذا المعنى فإنه حقيق الشامل التام ولهذا التفسير أيضا بأن
 موضع نفع فقد ذكرنا ذلك في اجزاء الشبهة التي هو على ما في
 الفصل في الأمن وصم العقل في اجزاء اجساما واحد ما يحكم
 العقل به عدلان ونحن أنها لا يكون من المعلول في الممكنات الصورية
 فلا حاجة إلى إثبات التقدم وإنما الشبهة الثالثة وهو أن العلة
 الثالثة مركبة من اجزاء وكل واحد منها متقدم ولا يلزم منه
 تقدم المجموع فغير صحيح الأصل في استند التقدم اجزائها
 على تقدمها وأما قولهم في الجواب على النقض على أن العامل المستقل
 للمجموع فاعل الاجزاء المراد يكون فاعلا للاجزاء أن لا يكون
 فاعلا لها خاصة وذلك لأن في فرضنا أن يلزم لما انتهى
 إلى ما يكون فاعلا لنفسه وهو محال في سلسل روح فكل جزء
 يفرض فعلته وأولى فقولنا يمكن اختيارا أن يكون ما فوقه
 الأخير من غير أنها في علة المجموع وهو متقدم لما قبله بترتبة في غير
 النهاية وهكذا أقول فكل جزء لا يعلو قلنا لأنه أكثر تأثيرا منه
 قلنا لكنه أكثر اشتغالاً على عمل الاجزاء وتخصيصه أن الفاعل
 المستقل في المجموع بهذا المعنى على ما انشأنا إليه اجزاء الكلام
 هو ما لا يكون المعنى مستند إلا إليه أو إلى ما يستند إليه

أو إلى

أو إلى اجزائه إذا تم هذا كالحق فاعلة وان كان أكثر تأثيرا فيكون
 الأحاد المستندة إلى نفسه أكثر لكنه أقل اشتغالاً على عمل
 الاجزاء فيكون الأحاد المستندة إلى اجزائه أقل وذلك
 الجزء وان كانت المعلولات المستندة إلى نفسه أقل أكثر المستند
 إلى اجزائه أكثر والمعتبر في الاستقلال الحد الأمور الثلاثة
 استنادها بالأمور إليه أو إلى ما يستند إليه أو إلى اجزائه فيكون
 أحد هذه الأمور في علة الجزء أكثر مع كون أمر اجزائها في نفس
 الجزء أكثر لا يقتضيه أولوية أحد ما من الآخر فإن قلت لا شك
 أن ما يستند المعنى إلى نفسه أكثر في العلية والتأثير ما يستند
 إلى اجزائه فعلى تقدير انتفاء الأولوية أيضا يلزم ترجيح المساو
 قلت مفهوم العلة الاستقلالية بتحقيقها سواء كان
 السوية فيها فيكون متوطئا أو مختلفا بالأولوية وعدمها
 فيكون شككا فلا يلزم من كون كل منها علة ترجيح المرحوح
 على تقدير الأولوية ولا ترجيح المساوي على تقدير التساوي كما
 في سائر المفاهيم المشككة والمتواطئة فإن قلت فيلزم توارده
 العلة المستقلة على معلول واحد قلت تواردها على العلة الشائعة
 مع مطلقا وقد تواردها على المعلول المستقلة المتباينة أما المشككة
 فلا تم استحقاقه بل نقول هو واقع فإن العقل العاشر مثلا كل واحد
 من السلسل المستندة ما فوقه إلى الحد ذاته مستقلة لها
 المذكور ضرورة أنه لا يستند إلى غير تلك السلسلة واجزائها

ولا يستند إليها بل سلسلة العقول العشرة سلسلة البداية
من التاسع إلى المبدأ علة مستقلة له ضرورة أن كل جزء
منها ما يستند إليها أو إلى اجزائها فان العاشر يستند إليها
والثاسع والثامن والاعشار فان التاسع يستند إلى سلسلة
المستندة من الثامن والثامن إلى المبدأ من السابع وكذا سلسلة
المستندة من الثامن فيما تحققت إلى المبدأ علة مستقلة له لأن كل
منها ما يستند إليها كالثاسع أو المبدأ يستند إليها كالعاشر وإلى
اجزائها كالنصف فانه يستند إلى جزئها غير المبدأ من السابع
وهكذا لا بد من علة لا يكون أولى منه لا نقول هذا
أو للسلسلة وعين النزاع فقلت المراد بالعلة المستقلة مالا
يكون له شريك في التأثير كما صرح به في شرح المواقف في علة
والمراد وختم الكلام لأن كل جملة أخذت من غير المتأخر في جملة
قريبة من ذلك وشريكه في التأثير القريب في غير آخر فلا يكون شيء
منها علة قريبة للمجموع إذا فارق بين جزء وجزء حيث يكون المؤثر القوي
في واحد منها مؤثراً في باقي الجملة تدوين المؤثر القريب في الجزء الآخر
قلت إن أراد انتزاع الشريك في التأثير مطلقاً أو بعيداً فلا يتم
أنه ضرورة في كل شأن يكون له سلسلة مستقلة بهذا المعنى كذا في
ذلك لا شريك في العلة المتشاركة في طلق التأثير وإن أراد أن لا
يكون هناك تأثير ولا يرجع إليه ابتداء أو بواسطة يرجع إلى المعنى
الأول ولا يحتاج إلى التعميم المذكور فيه بأن يقال لا إلى الجزء الذي لا يندفع

عنه انقص المذكور هناك وفتح فالكلام عليه كالكلية على صفات
قيل المراد من المؤثر المستقل في كل مرتبة وهو ما لا يكون له شريك
في التأثير في تلك المرتبة قويا كان أو بعيداً وهو ضرورة في كل
لأنه لا بد له في كل مرتبة من مراتب التأثير من شيء يكون هو تأخر
المتصف به فاذا أخذ فهو المؤثر في تلك المرتبة لا يشترك غيره في
التأثير ولا الموقوف المتصف به فلا يكون تأثير ضرورة اقتضاء القوة
موصوفة بمسبوح فالترديد في العلة المستقلة القريبة فنقول العلة
القريبة المستقلة بهذا المعنى هي ما فوق المعنى الأخير والغير
النهاية انه مقام المؤثر القريب في تلك السلسلة فان كان جزءها
مقدراً قريباً منها وإن قيل المراد به مقام المؤثر في المجموع قويا أو بعيداً
فنقول هو ما فوق المعنى الأخير الذي هو النهاية باعتبار ما يقتضيه
من السلسلة من المجموع بهذا المعنى أمور متعددة لها علل متعددة
فتملك المؤثر في مجموع تلك العلل وكل واحد من أحوال السلسلة
سلسلة من تلك السلسلة فلا المعنى الأخير المبدأ للسلسلة
المتقدمة ما فوقها وهكذا المجموع تلك السلسلة يكون علة للمجموع
بهذا المعنى فان نقل الكلام إلى علل تلك السلسلة لكونها أموراً
ممكنة فنقول هي مجموع مجموعات السلسلة التي هي جميع السلسلة
الموجودة في السلسلة في جميع المراتب الغير المتناهية فهناك سلاسل
غير متناهية ثم في كل منها سلاسل غير متناهية وهكذا الجميع تلك
السلاسل الغير المتناهية مراتب غير متناهية هو العلة الساتمة

لتلك السلسلة الجامعة بجميع ما يتوقف عليه تلك السلسلة بقيا
 وعيداً وذلك لجميع ما يوجب جميع السلاسل التي تليها فوق
 المعاد الأخير على ما يجب لا يشترط شي من خارجها فالعلة الجامعة لجميع
 ما يتوقف في السلسلة قد لا يوجب ما فوق المعاد الأخير كاعتدال ونحو ذلك
 ان سلسلة الموجودات بأسرها من الواجب والممكن لا يمكن ان يكون
 المؤثر القريب التام فيها الواجب ضرورة انه مؤثر قريب في كونها
 فقط فلما ان يكون هو ما فوق المعاد الأخير من رتبة معلوم في سلسلة
 واحدة فلا يكون اشتراك ما فيها من السلاسل في التأثير القريب في
 الاتحاد الأخير منها فيكون مؤثراً لما يكون المراد من الأخير الذي في
 اشتراك ما هو خارج عنه او يكون جميع تلك السلاسل بأسرها
 وكل من الوجوبين جارا في السلسلة الغير المتناهية بالفرق فاختار
 لنفسك المعلوم ان ما نقول به هنا وانت مما ضلنا لا يخبرنا بالحق
 هو الثاني والنظر السابق لا ينافي في هذا وهو صحيح الحق ويصح
 السبيل ولعلنا ان الشرف العلامة قاصراً قرب الالهان في حواشي
 شرح حكمة العيين بوجه مفصل وبذلك لغيره المجهول ووصفه بأنه
 يكشف به القصور ولا يتأخر عليه بشي من الشبهة الوردية وغيره
 مع ما يروى عليه بتوفيق الله تعالى الى السمع وانت شهاب الحق
 ليس عند محيد قال لا شك في وجود ممكنات متعددة وكل واحد
 منها يحتاج الى علة فاعلية موجودة مستجيبة بجميع ما يتوقف عليه
 فاذا اعتبرنا الممكنات بأسرها جملتها اعتبرنا الكل واحداً منها العلة

الماضي

الفاعلية المستجيبة مع قطع النظر عن ان شي من هذه العلة
 الفاعلية من افراد الممكنات او لا بل اخذنا العلة الفاعلية الموصوفة
 التي هي ازالة الممكنات فالاخفاء فإن هذه العلة الفاعلية المستجيبة
 هي علة فاعلية مستجيبة لجميع الممكنات فكان كل واحد من
 الممكنات يحتاج الى واحد من العلة كذلك مجموع الممكنات يحتاج
 الى مجموع العلة وذلك مما لا يتوقف فيه العقل الصريح بل هو كقولهم
 اذا اعتدلت هذه ذقوة قولنا اذا اعتبرنا العلة الفاعلية المستجيبة للامور
 المعبرة جملة واحدة واخذنا الممكنات جميعها جملة اخرى و
 فبنا الجملة الثانية الى الأولى فلا يخفى اما ان يكون في الجملة الأولى
 امر خارج عن الجملة الثانية او لا وعلى الثاني اما ان يكون الجملة الأولى
 تمام للجملة الثانية فيلزم كون الشيء علة لنفسه وهو قاطع الاستحالة
 او بعضها فكون بعض من الجملة الثانية علة لجميعها وهو اوضح
 اما اولاهما فالعلة الجامعة لا يتوقف المعاد على ما هو خارج عنها والجملة
 الثانية موقوفة اليقظة على الخارج من ذلك البعض وهو البعض الآخر
 واقول ان اردنا بالعلة الفاعلية المستجيبة للفاعل مع جميع شرائط
 التأثير فهو ليس بعلة ثابتة فلا ينافي احتياج المعاد اليه في الاجزاء
 لانها ليست من شرائط التأثير فلا يصح قوله فيكون بعض من الجملة
 الثانية انما يحتاج لارادته الفاعل مع جميع ما يتوقف عليه المعاد سواء كان
 شرطاً للتأثير او لا كما هو ظاهر العبارة فهو العلة الجامعة وختم غفار
 كونها تمام للجملة الثانية قوله يلزم ان يكون الشيء جملة لنفسه وهو

قطع في الاستحالة العقلية التامة لا تقدم لها على العلم كما قرره في
 غيره من الكتاب فيجوز ان يكون غيبها كما قرره والعلم اورد هذا
 المنع في سائر كتب مبادئ علمه ان علمه في الفاعل المستقل
 ثم يقول ان يجوز ان يكون علمه وعلى هذا الاثر على ما قرره وقال المولى
 نقول ان علمه لا يجوز ان يكون علمه بل يلزم ان يكون الشيء علمه
 تامة لنفسه وهو قطع الاستحالة وليست شرى كيف منع القطع
 في سائر كتب مبادئ علمه الاثر على ما قرره قال واما ثانيا فلان
 بعض من عرفه سمع جرمنا وعلمه او لم يكن علمه تامة لانها
 يحصل افراد اكثر ضرورة ان ما هو تأثير ذلك البعض فاعلمت فيه
 ما دخل لها في نفس ذلك البعض تأثيرا في علمه اذ لا تأثير في نفسه
 اقول قد مر عليه مبسوطا فلا يفيد ثم ان هذا اعجب مما مر من
 كثرة التاثير لا يقتضي الاولوية بالعلية التامة الاثرى ان سلسلة
 المعلوم الاخير الى الواجب علمه التامة اما نفسها مع ان لا تأثير
 لها اصلا واما ما هو قوله الى الواجب مع ان الواجب اكثر تاثيرا منه
 قال وعلى الاول اعني ان يكون في الجملة الاولى امر خارج عن الجملة
 الثانية فلما ان يكون ذلك الامر معتبرا في العلل الفاعلية او في الكثرة
 المستبعدة معها وعلى الثاني العلل الفاعلية لما نفس الجملة الثانية
 او بعضها اذ الغرض من العلل الفاعلية لم يعتبر فيها زائدا خارج
 عن الجملة الثانية فعلى الاول يلزم ان يكون نفس الشيء مع غيره
 علمه تامة لها وهذا الغرض من علمه لنفسه اذ لا يلزم ح تقدمه

على نفسه بمرتين اقول ان هذا ايضا يتم بناء على ما قرره من عدم تقدم
 تقدم العلة التامة وجواز كونها عين المنع بل لا يلزم من هذا
 الشيء تقدم الشيء على نفسه بمرتين بناء على ذلك والعلم ان علمه
 في بعض كتب مبادئ علمه تقدمها بعين ما ذكره هنا قال وعلى الثالث
 يلزم ان يكون بعض الجملة الثانية مع امر خارج علمه تامة لها
 واستحالة بطهر الوجهين السابقين اقول نعم الوجه الاول
 ههنا ان العلة التامة علمه لا يتوقف العلم على امر خارج عنها ولعمري
 ههنا يتوقف على بقية الأجزاء وهي خارج عن ذلك البعض الذي
 هو العلة الفاعلية مع الأمر الخارج وفيه نظر اذ لا يلزم من
 كون العلة الفاعلية بعض الأجزاء عدم دخول بقية الأجزاء
 في العلل الفاعلية فلا يلزم من عدم دخولها في العلة التامة فلما
 واما الوجه الثاني ففيه ما سبق قال وعلى الاول اعني ان يكون
 الامر الزائد معتبرا في العلل الفاعلية فلما ان يكون عين علمه فاعلية
 منها وجزوها وعلى التقديمين يكون موجودا ضرورة ان الفاعل
 المؤثر في الموجود واجزائه يكون موجودا واذ لك الامر الزائد
 الموجود الخارج عن جميع الممكنات لا يكون ممكنا والام لا يمكن
 خارجا عنها ولا مستغالا منه موجود فتعين ان يكون واجبا
 لذاته ويمكن ان ينسب الجملة الثانية الى العلل الفاعلية و
 ساق الكلام اقول لا يتأتى ههنا ابطال الخيرية بشيء من الوجهين
 اما الاول فقط لان العلل الفاعلية لا يلزم ان يحتاج العلم الى هذا

فلا يحتاج العلم الى الامور او شرائطها الا في كون العمل
 الفاعلية علة فاعلية او اما الوجه الثاني فالكلام على ما هنا
 كالكلام على ما هنا ان حدثت الكولوية فترقت ما فيه
 وعرفت ايضا ان الفاعل المجموع مجموع فواعل الاتحاد وكل واحد من
 الاتحادات سلسلة الميتة لا مفرقة بمرتبة مجموع تلك الاتحادات
 تكون علة فاعلية للمجموع تلك الاتحادات وليس لهذا المجموع شريك
 في التأثير القريب في جميع تلك الاتحادات لان يكون اولي
 ويمكن ان يوجب كلاً من ما يندفع عنه بعض العمل وان كان
 بعيدا بحسب اللفظ بان يقال مراد بالعلة التامة هي المجموع
 العمل الفاعلية مع جميع ما يتوقف عليه التأثير في العلم لا جميع
 ما يتوقف عليه العلم كما هو ظن عبارته بل صريحه ولا شك ان
 العلة التامة بهذا المعنى تقدم على العلم ومراد من العلم الى
 الفاعلية المذكورة فيما وجد حيث قال ويمكن ان ينسب الجملة
 الثانية الى العمل الفاعلية هو العمل الفاعلية بدون اعتبار الشرط
 وتر يستقيم الحكم بتقدم العلة التامة وما يتفرع عليه ويبقى
 المنع في ابطال الشواحيثية سواء رد في العمل الفاعلية للمستقلة
 كما في التعريف الاول في العمل الفاعلية مع قطع النظر عن الشرط كما في
 التعريف الثاني وطحا وان كان بعيدا عن نظرية فكرناه احترازا
 عن ان يخطروا بالقاصرين في مجموعهم انهم يظنون ان العلم يظهر
 تقديرهم كما شاهدنا نظائره في ذلك اذا احطت بجوابه الى القول

و

وكسب حجاب الخفاء عن حله في الحال لا في الحاصل من جميع
 تلك الاقنار والاحكام ان التردد يسوؤه وقع في العلة التامة او
 الفاعل المستقل فكونها عين المعبط لو ثبت ان الفاعل المستقل
 لا يمكن كونه جزءا من المعبر وكونها خارجة عنها ليستزم المظهر لكن
 الشان في كلاً من ابطال الشواحيثية سواء كان التردد في العلة التامة
 او الفاعلية المستقلة لم يترتب من ان العلة التامة للمجموع
 المعنى هو حاصل جميع تلك كل واحد واحد ولا شك ان علة كل
 واحد واحد هو سلسلة الميتة متعاقبة فاقبالوا لطفه فيكون
 مجموع تلك السلاسل علة تامة للمجموع ولا يرد ما توهم من احتياج
 المجموع الى العلم الاخير والمتحقق من ان علة المجموع بهذا المعنى
 هو مجموع عمل الاتحادات واما يمكن المعبر الاخير علة لكثير من الاتحادات
 فلا يضل في عدة مجموع علمها وفيه الظن السابق والله سبحانه و
 تعالى اعلم بقرره بعضهم بوجه اخر وهو ان المؤثر التام القريب
 كل مجموع هو جميع اجزاء تلك المؤثر التام وهو ما يتقدم على العلم
 بالذات ويمتنع تفككه عنه وجودا او عددا في جميع الاجزاء بالنسبة
 الى المعبر كذا فكون علة تامة قريبة له واذ استقر ذلك فيقول
 السلسلة للوجود الغير المتناهية مفتقرة الى العلة التامة كقولها
 ممكنة من حيث المجموع ومن حيث الاجزاء جميعا وعلمها التامة
 القريبة هي اجزائها باسرها المتقدمة من معنى المؤثر التام القريب
 وهي ايضا ممكنة مفتقرة الى علة تامة كذلك وعلمها اما نفسها

فلا يحتاج العلم الى الامور او شرائطها الا في كون العمل الفاعلية علة فاعلية او اما الوجه الثاني فالكلام على ما هنا كالكلام على ما هنا ان حدثت الكولوية فترقت ما فيه وعرفت ايضا ان الفاعل المجموع مجموع فواعل الاتحاد وكل واحد من الاتحادات سلسلة الميتة لا مفرقة بمرتبة مجموع تلك الاتحادات تكون علة فاعلية للمجموع تلك الاتحادات وليس لهذا المجموع شريك في التأثير القريب في جميع تلك الاتحادات لان يكون اولي ويمكن ان يوجب كلاً من ما يندفع عنه بعض العمل وان كان بعيدا بحسب اللفظ بان يقال مراد بالعلة التامة هي المجموع العمل الفاعلية مع جميع ما يتوقف عليه التأثير في العلم لا جميع ما يتوقف عليه العلم كما هو ظن عبارته بل صريحه ولا شك ان العلة التامة بهذا المعنى تقدم على العلم ومراد من العلم الى الفاعلية المذكورة فيما وجد حيث قال ويمكن ان ينسب الجملة الثانية الى العمل الفاعلية هو العمل الفاعلية بدون اعتبار الشرط وتر يستقيم الحكم بتقدم العلة التامة وما يتفرع عليه ويبقى المنع في ابطال الشواحيثية سواء رد في العمل الفاعلية للمستقلة كما في التعريف الاول في العمل الفاعلية مع قطع النظر عن الشرط كما في التعريف الثاني وطحا وان كان بعيدا عن نظرية فكرناه احترازا عن ان يخطروا بالقاصرين في مجموعهم انهم يظنون ان العلم يظهر تقديرهم كما شاهدنا نظائره في ذلك اذا احطت بجوابه الى القول

او بعض اجزائها او خارج عنها والاولى مع الاستلزام تقدم الشيء
 على نفسه وكذا الثاني من ان العلة القائمة القريبة لكل مجموع
 هو جميع اجزائه وكذا الثالث لأن كل واحد واحد منها يستند
 العلة القائمة القريبة الموجودة في السلسلة فلو استند شيء
 منها الى خارج لزم توارده على مستقلين في مرتبة على
 واحد وهو محذور من فساد الاحتكام كلها امتناع وجود
 السلسلة المفروضة لاستلزامها الخلف المذكور وهو محذور
 استنادها الى علة امتناع الاستناد اليها ولما اورد النقض الجواب
 الأخير فانه تقدم بالذات ويمتنع تخلف المعنى عنه مع انه ليس
 بمؤثر تام وان الأحاد ليس لها عين المعنى فلا يكون مؤثرا فانه ان
 جاز كون المؤثر في المجموع عينه فلم لا يجوز ان يكون علة الأحاد
 بالأسر ايضاً عينها فاجاب عن الأول بان المراد امتناع تخلف المعنى
 عنه بالنظر الى ذاته والجزء الأخير لا يمنع التخلف عنه بالنظر
 الى انه بل الاستلزام منه سائر الأجزاء من حيث انه اخرها ومن
 الثاني بان كل جزء من الأجزاء متقدم بالذات على المجموع والاعتقاد
 بالأسر لا يكون نفس المتأخر والمركب من الواحدات احادها
 بالأسر واجب والمجموع ممكن ثم لو كان جميع الأجزاء عين المعنى
 فالذي قسموا العمل الى مادية وصورية كيف ساء لم يوردوا
 المعنى في قسم العمل ولم يخص هذا الوجه ان سلسلة الممكنات
 الغير المتناهية لها علة هي الأحاد بالأسر وهي مقابلة للمجموع

الأحاد بالأسر لا تكون لها علة اذ لو كانت لكانت اما نفس الأحاد
 بالأسر او جزءها وهو محذور او خارج عنها ومبني على محذور لان الخارج
 لو كان علة الأحاد بالأسر لم يكن شيء من الأحاد معلوماً لغيره
 وقد فرض ان الأحاد بالأسر مستند الى علة لها الموجودة في
 السلسلة ههنا أقول وانت خبير مما سلف بحاله ان لا
 عليك ان المقدمات بالأسر لا يلزم ان يكون متقدما كما هو
 لكن مجموع الواجبات لا يكون واجبا وتقسيم العمل الى المادية
 والصورية لا ينافي كون مجموع المادة والصورة على الخواص عين
 عين العمل على ان التقسيم ليس لمجموع المادة والصورة بل الى
 كل منهما كما مر فان قلت لمجموع الذي لا يغير فيه الهيئة يكون مركبا
 لا محالة وكل واحد من الأحاد علة مادية له فكيف يكون جميع
 العمل المادية عين المعنى قلت كون كل منها علة مادية ومقدرة الان
 كون الكل المجموع عينها عدم اعتبار الصورة فيه ونقول يقول شك
 ان لثان نعتبر احاد من غير لاحظة الهيئة معها ونحكم عليها بحكم
 واحد مثل ان نقول الاثنان زوج اول ولا شك ان حقيقة ليست
 الا هذا الواحد وذلك الواحد كيف يتوهم كون الواحد علة
 له فوجه فانه ظهر وهذا الوجه للحقوق الطوسي واعتبر عليه
 الكاتب مع المقدرة القائمة بان علة المجموع هي الأحاد بالأسر
 مستنداً بانها عينه فاجاب المحقق الدليلين المذكورين ولم يقد
 الكاتب عن الجواب بل على عن ما فاستمر النزاع بينهما وقد اوال الكلام

من الجانبين من غير فصل ولا خلل في هذا الوجه لا في هذه المقيدة
اذ دون اثباتها خوط القناد **الطريق الثاني** لو كانت للوجود
باسرها ممكنة لا احتاج مجموعها بحيث لا يشتد عنها شيء من
احادها الى موجد مستقل لايجاد بان لا يشتد وجود شيء
من اجزاءه الا اليه والما هو صادر عنه فيكون هو الموجد لكل
ابتداء بواسطة او بوسط هو منه ايضا وذلك الموجد يلزم ان
يكون ارتفاع الكل الكلية بان لا يوجد هو ولا شيء من اجزائه اصلا
مستغنيا عن الموجد اذ العالم ما لم يحجب وجود الموجد عن الموجد
ويلزم منه امتناع عدمه من اجل ما يحجب لا يمكن ان يتطرق اليه
العدم اصلا بوجه من الوجوه فيكون جميع الاجزاء مستغنى عن
النظر اليه لان عدم كل جزء يستلزم عدم المجموع والشيء الذي
يكون جميع تلك الاحاد كذلك يكون خارجا عن المجموع لان نفسه
ولا بد اخلافيه لان عدم شيء منها ليس مستغنيا بالنظر الى ذاته
والا لكان واجبا لذاته واخر خارج عن مجموع الممكنات يكون
واجبا فلو كانت للوجودات باسرها ممكنة كان الواجب
موجودا مع انه مطلوبنا اقول هذا قريب من الطريق
الاول في ما فيه ملاذام احتياج المجموع الى موجد مستقل
بالمعنى المذكور بل نقول احتياج الموجد مستقل بالمعنى الاصح
من ذلك وهو ما لا يشتد امتناع عدمه شيء من الاحاد الا اليه
او الى الاصل صدر عنه او الى ما هو جزؤه وحيث لا يفرق ان العلية

المستقلة

المستقلة التي بها يمنع عدم المبدأ خارج عنه قوله والاكتفاء
نفسه اود اخلافيه مقلت تختار الثاني ونمنع كونه واجبا
لذاته وانما يلزم لولا احتياج هو الى علة بها يمنع عدمه وكونه
سببا لامتناع عدم المبدأ لا ينافي ان يكون له ايضا سبب يمنع
عدمه بالمعنى المذكور بان لا يشتد وجود شيء منها الا اليه
او الى اجزائه او الى ما هو مستند اليه فلو تم ذلك لكان في اثبات
المطهر وبقي ما في المقدمات فيقال لا بد من علة بها يجب وجود
المقدار او يمنع عدمه ممكن هذا في الفرض المذكور في ثلاث شي يجب
وجوده او يمنع عدمه على هذا الفرض ثم العجب من اخذ ههنا
المقدمة القائلة بان ما يمنع عدمه بالنظر الى ذاته واجبا لكونه
ضرورة مع تجوز كون العلة القائمة في الممكنات نفس المعلول
والمختصان علية التي بها يمنع عدمه هو مجموع السلاسل
الداخلية فيه كما في الطريق الاول **الطريق الثالث** لو لم يوجد واجب الوجود
لذاته لم يوجد واجب لغيره فلا يوجد موجود اصلا اما الاول
فلازمه لو لم يوجد الواجب لا يختص الموجودات في الممكنات ولا
شك ان ارتفاعها باسرها ليس مستغنيا لذاته باسرها ممكنة
ولا بغيرها لما سبق من ان الغير الذي به يمنع رفع الجميع بالكلية
لا بد ان يكون موجودا خارجا عنه واجبا لذاته والمفروض
واما الثاني وهو انه اذ لا يوجد واجب لذاته ولا لغيره لم يوجد
موجودا اصلا فلان ما لا يجب له وجود على ما بين في الامور

اقول فقد اُحال في بطلان شيء الوجوب الغير المتناهي
في الطريق الثاني ففهمنا متقاربان ولا يرد هذا على ان قالوا
لو وجب تجزئة لزم ان يكون ذلك الجوز واجبا ولا يخفى انه
انما يلزم لو ثبت ان ما يجب به وجود الغير يجب ان يكون
واجبا ولم يتبين فذلك المقدرة تغير مبتدئة هناك فالحالة
غير صحيحة والكلام في الموضوعين غير تام لاحتياج الجهد الى هذه
المقدرة التي ليست مبتدئة ولا شغوية والوجه في بيان تلك
المقدرة ان يقال ما يجب به وجود الغير لو كان مكانا لم يستنع
ارتفاعهما معا اذ لو استنع فاما ذلك وهو خلاف واما العلة
فقد فرضت معدومة ولم يلزم منه محال لان ارتفاع كل منهما
فرض مع انقضاء علة وتحقيقه ان استحال عدم المعام
اما لذات المعلومات يستنع عدمها لذاتها او بشرط وجود
العلة فان عدم المعام مع وجود علة مع تحوالا ففقد ههنا
لأنه كان العلة وكذا الثاني لان الفرض عدم العلة والمعلول
معا والسر في ذلك ان الوجوب بالغير في قوة الشرطية يعني
انه لو وجد ذلك الغير وجد وجود للمعام ووجوب ذلك
الغير بمنزلة وضع المقدم فاذا كان كل واحد واجبا بالغير غير
الواجب لذاته كان بمنزلة شريطين غير متناهية في الوضع
مقدم فلا يلزم وجود شيء منها فعليك بالتأمل الصادق
والنتيجة الاولى فانه بما يدق عن مدارك القاصرين يقتصر

البرهان ان لو انحصر الموجود في الممكنات لم يستنع شيء منها
ولا يجيبها الا اذا فرضنا ارتفاع تلك السلسلة باسرها
ولزم منه فتح اصل لان امتناع عدم كل منها انما يكون لا امتناع
عدمه لجزء الذي فوقه فالحق ههنا عدم شيء منها مع وجود ما
فوقه ولما لم يكن شيء مما فوقه مستنع لعدم لذاته فاذا فرضنا
ارتفاع المجموع لم يلزم منه فتح النظر لان اتم لا مكانه ولا بالنظر
الى علة اذ حتى ان ممكنة معدومة في هذا الفرض والحاصل
انه لو انحصر الموجود في الممكنات كان عدم كل من الاحداد
مع بقاء ما فوقه مستنعا اذ يلزم تحال المعام عن العلة لكن
عدم تلك الممكنات بالاسل لا يكون مستنعا والشيء المالم يستنع
عدمه لم يوجد فلا يكون السلسلة موجودة وقد فرضت
صحة واذا حققت ذلك صليت انما اقوى الطريق الواقعة
في هذا السلك واقربها ولا يخفى في ان اختلاف بينه وبين
بين الطريق الثاني لا يقتير امتناع عدم الوجوب الوجود
فمن في الثاني بعد العلم بالاول فثبت التحال والله الموفق لتحقيق
الحق وببرهانه الصدق **الطريق الرابع** هو ان الممكن بنفسه
لا يستقل بوجود ولا بايجادا اما الاول فليظن من ملاحظة متهم
الممكن واما الثاني فلانه فرع الوجود ضرورة ان الشيء لا يجد
فلو انحصر الموجود في الممكن لزم ان لا يوجد شيء اصل لان الممكن
وان كان متعدد لا يستقل الوجود والاحداد اذ لا وجود

ولا يحد فلا موجود لابد انه ولا يعجزه لقول يمكن ان
 يناقش في المقدمة الأولى انه ان كان المراد بعدم الاستقلال
 احتياجه الى الغير ثم لا يستلزم المطر يجوز ان يكون ذلك
 الغير ممكنا ايضا وهكذا وان كان الاستقلال في نوعه بمعنى
 انه لا يحتاج الى ما لا يكون فهو اول السلسلة هذا ولو اخذت
 المقدمة الثالثة بان لا يستغنى عن كل واحد منهن عن امضاج
 عنه لا يستغنى جميع احاد عن امر خارج عنه بديهية حسنة
 لم يعد لكنه لا يجدى في المناظرة **تدليل** ثم انهم بعد ان كانت
 احتياج السلسلة المفروضة الى الواجب قالوا في ابطال
 التسام الواجب يكون طرف السلسلة لانه مرتبط بها وغير
 في وسطها والا لكان معلوما من جملة المركبات والمربوط
 بالسلسلة اذا لم يكن في وسطها لكون طرفها بالضرورة
 فيتم السلسلة عنده واعترض عليه بانه يجوز ان يكون
 علة للجوالة لا لاحادها فيكون مرتبطا بالجوالة الغير المتناهية
 غير واقع في نظامها فلا يقطع به السلسلة واجيب
 بوجوبين الأول انه قد بين ان كل واحد من تلك السلسلة
 متتابع للصواب بدون ذلك الخارج فلا اقل متوحد الواحد
 منها ابتداء فيكون واقعا في نظام السلسلة كذا قيل في
 فيه وفي انه لا يجوز ان يكون علة كل منها الواجب معها
 فوجه فلا يكون طرف السلسلة قبل ما اخذ مع بعض السلسلة

وقيل

في كل منها والثاني انه يجب كون ذلك الخارج علة لبعض
 الاحاد والالتحاق كل من الاحاد لموجود الواقع في السلسلة
 فيحصل المجموع بدونه واذا كان علة لبعض تلك الاحاد
 لزوم تواردها على مستقلة مستقلة على معلول واحد لان
 ذلك البعض له علة موجودة في السلسلة فضا فيثبت ان
 كون العلة امر خارجا عما كان كونها نفسها او جزؤها
 فتح قطل التسام وهو المطر اقول هذا طريق اخر مؤد الابطال
 السلسلة الغير المتناهية لا فقارها العلة واستأنج
 شيء ما علة لها ولا لالة فيه على لزوم الانقطاع عند الواجب
 الا بان يفهم المذلك انه اذا بطل التسام فكل سلسلة متوحد
 يكون متناهية ويكون مقطوعا الواجب اذا لم يكن
 يكون مقطوعا لانه لا فقارها العلة وفيه النظر السابق
 لا يقال في فرض ان لكل واحد من احاد السلسلة علة
 متلك السلسلة فلا يجوز كون الواجب مع ما فوه علة
 مستقلة لانه خلاف المفروض فلا نقول في بطل التسام في
 العمل المستقلة فقط ولا يطل في العمل الغير المستقلة في
 الصورة المفروضة في النظر فتفكر ويمكن ان يقع في ذلك المطر
 لاذنبت احتياج السلسلة الى الواجب فلما ان لا يكون علة
 لواحد منها فيستغنى عنه او يكون علة لواحد منها ولا بد
 ان يكون معينا فعنده ينقطع السلسلة لكن رد على هذا القول

سواء
 يمكن
 في

وهو ان يجوز ان يكون الواجب جزء من عدة كل من الاحاد واذا
قد فرضنا عن المسالك الاول فقد عان لنا ان نشرع في المسالك
الثاني مستخدمين من التوفيق فانه خير رفيق **المقصود الثاني** في
المسالك الثاني لا شك في وجود موجود فان كان واجباً وهو
وان كان ممكن فلا بد له من عدة فاما ان يتصلح الواجب
او يلزم الدور والتمساع باطلان اما الاول فلا يستلزم
تقدم الشيء على نفسه وتأخره عن نفسه وهو محال لان
بديهته واما الثاني ففيه طرق ثلاثة **الطريق الاول** برهان
التطبيق وهو ان لو تسلسلت العلل الى غير النهاية فنفس
من معلول معين بطريق التسلسل عدة سلسلة غير متناهية
ومن الذي عرفنا اخر على غير النهاية ايضاً ثم نطبق الجملتين
من مبدأهما بان يفرض الاول من الثانية بازاء الاول من
الاولى والثاني الثاني في هكذا فان كان بازاء كل من الاول
واحد من الثانية لزم تساوي الكل والجزء وهو محال وان لم يكن
فقد وجد في الاول جزء لم يكن بازاءه من الثانية فقد تناهى
التناقضه او لا يلزم منه تناهى الزيادة ايضاً لان زيادتها بقدر
متناه وهو ما بين المبدئين والزيادة على المتناهى بقدر متناه
متناه فيلزم انقطاع السلسلتين وقد فرضنا ما غير متناه
حقق واعترض عليه من وجهين الاول ان البرهان جار
في الحوادث اليومية والنفس الناطقة بل في مراتب الاعداد

فيلزم تناهيها بعين الدليل وهو بطلان الاولان فتدبرم و
اما الثاني فتدبرم وهذا الاعتراف غير وارد على مذهب
التكلميين فانهم يقولون بتناهي الحوادث والنفس
واما التقصير بمراتب الاعداد فيعتدرون عنه بانه موهوم
محض اذ لا يضبطها وجود اصلها فيقطع بانقطاع الوهم لا يجري
فيه التطبيق بخلاف الحوادث فانها وان لم تجتمع في الوجود
فقد ضبطها الوجود الخارجي فليس موهوماً محضاً فامل
فيه واما مذهب الحكماء فيحتجون في الجواب بان التطبيق
انما يجري في الامور الموجودة مع المرتبة ترتيباً طبيعياً او
اذا الامور العددية في الخارج مطابقة لوجودها لا كما في
الذهن ولا يوجد فيه الامور الغير المتناهية مفصلاً حتى
يجري فيه التطبيق والامور المتعاقبة في الوجود ايضاً كذلك
لا وجود للسلسلة الغير المتناهية منها اصلاً في الخارج
ولا في ذهن مفصلاً والمجموعة الغير المرتبة لا يجري فيها
التطبيق ايضاً يجوز ان يقع احاد كثيرة من احدها بازاء واحد
من الاخرى اذ ليس لمن لها نظام حتى يستلزم تطبيق المبدأ
على المبدأ انطباق الثاني على الثاني على الترتيب فلا بد في التطبيق
ههنا من ان يلاحظ العقل كل واحد بازاء واحد لكي العقل
لا يتقدم على استحضار الانهائية له مفصلاً الاضة ولا في
زمان متناه فلا يتصور التطبيق بين السلسلتين باسرها

بل ينقطع بانقطاع الملاحظة واستوضو ذلك بتوضيح التطبيق
 بين حادين ممددين على الاستواء وبين اعداد الحصى
 اذ يكفي في التطبيق في الاولين تطبيق طرفيها اذ يلزم من ذلك
 وقوع كل جزء من احداهما على جزء من الاخر على الترتيب ولا
 يكفي في اعداد الحصى الا بالبدن اقرار كل جزء بازاءه مقابل له
 ما ذكره واقول لئلا نل ان يقول لا يخ امان ان يتوقف
 التطبيق على ملاحظة الاحاد فقط ولا يكون ملاحظة
 مجزأة على الاول لا يمكن التطبيق في المرتبة ايضا وعلى الترتيب
 بجزء في غير المرتبة ايضا فانها علم انه لا يخ من ان يكون في
 الجملة الزائدة ما لا يكون بازاءه شيء من الناقصة او لا ويحل
 الاول يلزم الانقطاع وعلى الثاني التساوي ووجه التخصيص
 من غير الخاطا انه يمكن في غير المرتبة ان يخالف الثاني ويمنع لزوم
 التناهي لان الزيادة قد تكون في الاوساط واما في المرتبة اذ منها
 الطرف على الطرف فلا زيادة في جانب التناهي للتطبيق ولا
 في الاوساط لاشتاق الاحاد فلو لا كان في الجانب الاخر لزوم
 التساوي قطعا وتوضيح ان الحملتين لاشتك في زيادة
 احدهما على الاخرى من جهة التناهي في التطبيق ينتقل
 تلك الزيادة الى الجملة الاخرى فيلزم الانقطاع ولما لم يكن
 لغير المرتبة اشتاق نظام لم يمكن التطبيق بحيث يظهر انتقال
 تلك الزيادة الى الجملة الاخرى فيلزم الانقطاع ثم اقول

الأمور

الأمور الغير المتناهية مطم يستلزم الأمور الغير المتناهية
 المرتبة ببيان ذلك ان احاد تلك الأمور ان كانت مرتبة
 فذلك وان لم يكن اتحادها مرتبة فلا شك ان المجموع
 متوقف على المجموع اذا سقط عنه واحد وذلك المجموع
 عليه اذا سقط منه واحد وهو لم يترك واحد من تلك
 المجموعا يتوقف على المجموع السابق وهكذا الغير النهاية
 فالأمور الغير المتناهية مطم يستلزم الأمور الغير المتناهية
 المرتبة فيجري التطبيق بين المجموعا اذ هي امور مرتبة موجودة
 في الخارج على فرض وجود الأمور الغير المتناهية فقلت
 اللان من التطبيق بين المجموعا تاهي المجموعا لانها منزلة
 الاتحاد المترتبة ولا يلزم منه تناهي احاد المجموع الاول
 ضرورة انه على فرض تناهي المجموعا احاد المجموع الاول وكل
 من تلك المجموعا مشتمل على احاد غير متناهية قلت
 بل يلزم تناهي احاد المجموع الاول ضرورة انه على فرض تناهي
 المجموعا يتنهي بعد اسقاط الاحاد المتناهية التي هي عند
 المجموعا المتناهية الى مجموع لا مجموع يكون اقل منه وذلك
 الاشارة فهو لا يزيد على ذلك المجموع المتناهي لا بعدد متناه
 موجودة المجموعا فخطا امل الفطن في هذا المقام فان لا ينسب
 فيه الكلام سر الغور الاذهان العميقة وحرر الدور الاثبات
 الدقيقة وتلخيص المقام ان اشتراط الترتيب بامر مفصلا

كذا في المتن
 كذا في المتن

واشترط اصل الوجود تمام لأن البرهان انما يدل على أن
 السلسلة الغير المتناهية في تحصيل وجودها والسلسلة
 المعدومة بالاحاد باسرها غير موجودة واما اشتراط الاجتماع
 في الوجود فقد يقال ان السلسلة الغير المتناهية من الاعداد
 الغير المجتمعة في الوجود غير موجودة أصلا لعدم اجتماع
 اجزائها في الوجود والبرهان انما يدل على عدم وجودها فلا
 منافاة بينها وهي مقتضى البرهان في شرط الاجتماع وقد
 قيل انها قد ضبطها وجودها في فخر في التطبيق وقد يرد
 لأن السلسلة الغير المتناهية منها غير موجودة فبطلت
 انها غير موجودة في زمان واحد لكنها موجودة في جميع الأزمان
 المتعاقبة التي هي أزمنة وجود جزء جزء فعليك بانك تعلم
 الصادق ثم قيل ان النفوس الناطقة فيها ترتب باعتبار اجتماع
 فيتم البرهان فيها وايضا نفس الابن متوقف على بدنه المتوقف
 على نفس الاب المولدة لمادة بدنه فبينها ترتيب بالطبع و
 عن الاول بوحسين الاول ان ترتيب حدونها غير لازم
 بحوازان يحدث جملة منها في زمان وجملة في زمان والآخر
 في زمان اخر واقول فيه نظرا انه على تقدير قدمها
 بالنوع وتعاقب افرادها ان لاوايد الكمال هو مذهبهم بوجد
 لا محالة سلسلة منها غير متناهية مترتبة في الحدوث
 فيجري البرهان فيها ولا يعتبر ولا يضر مقارنة جملة اخرى

لاحاد تلك السلسلة الثاني انها اذا حدثت مترتبة
 بحسب ازملة حدوثها لم يكن مجموعة بهذا الاعتبار
 فلا يكون مجموعة الاحاد من تلك الخيرية وقول فيه
 نظر ايضا لأن احاد السلسلة مجموعة وطارت باعتبار
 ما يجري في التطبيق او يكفى في التطبيق كونها اوقفا
 يقتض انطباق كل منها في سلسلة على نظيره في السلسلة الاولى
 على الاتساق وهو حاصل هنا فاقول الجملة لكون
 منها في اليوم مشتملة على الحادث في السابق عليه هكذا
 في اخذ من الحادث في اليوم السابق جملة ويطبقها
 على الجملة المبتدأة من الحادث في اليوم فيطبق كل مرتبة
 من سلسلة الجزء على نظيرها من سلسلة الكل وسبق
 البرهان الوجه الثاني من الاعتراض اننا لان ان الشئ
 ان لا يطبق على تمام الاول انقطع فانه يجوز ان يكون
 عدم انطباقها عليه بالبحر اس عن توهم مقابلة اجزائها
 باجزائها لا تكون الاولى طول من الثانية فجهة عدم
 التسامى وقد رجع البرهان لأجل ذلك الوجه الى هذا العبارة
 ومبدأ الثانية اما ان يستغرق الاولى على تقدير التطبيق
 او لا يستغرقها او الى تلك العبارة وهي ان الثانية اما ان
 يصدق عليها انها قابلة للتطبيق على الاولى ولا يصدق
 عليها ذلك واعتراض على الاول باننا لان استحالة كون

الناقص مثل الزائد على تقدير التطبيق فان التطبيق مع فهو
 ان يستلزم محال الاول لا يمكن ان يلزم من انقطاعها على تقدير
 التطبيق لو لم يتفرقها انقطاعها في الواقع وانما يلزم
 ان لو كان تقدير التطبيق واقعا وهو محتمل على النسبة
 باختيار الشق الثاني ولا يلزم من عدم قبولها للتطبيق انقطاعها
 بحوز ان يكون عدم قبولها غير متساوي الاجزاء لعجز الوهم
 عن تطبيقها الا لا انقطاعها وانت خبير بان شيئا من هذه
 المنوع لا يتجه على التقدير الذي قد بناء في شق البرهان الاول
 فعنه بالتطبيق الا ان العقل لا يحفظ شيئا بازاء متفرق ولو خط
 وجه الاجمال ولا يخفى ان العقل يمكنه ان لا يحفظ كلاما من
 احاد احدي السلسلتين بازاء واحد من الاخرى على الاكثا
 وبذلك يتم الغرض ادخ لا يخفى اما ان يكون بازاء كل من الاكثا
 شي من الثانية اول الاول يستلزم للتساوي المح والنا
 يستلزم المظم واما ان مثل هذا التطبيق يجري في غير
 المرتبة ايضا فتقدم الكلام عليه وقد تقر البرهان بوجه
 اخر لذلك النوع وذلك بان يتصور السلسلتان بحيث
 يكون الانقطاع بينهما في الواقع والزيادة والنقصان
 في الجهة التي مما يملك الجهة غير متناهيتين فرضا بان
 يقال ان كانت علل ومعلولات مرتبة غير متناهية فحاجب
 التصاعد لكانت تلك المراتب ما خلا المعلول الاخير

مسألة

سلسلة العلل الغير المتناهية باعتبار وهي بعينها سلسلة
 المعلولات الغير المتناهية باعتبار اخرها السلسلتان
 مطابقتان لا في الفرض فقط بل في الواقع ايضا فان كل واحد
 من تلك المراتب علة بعينه ومعلول ولا شك انه لا ينطبق
 علة من تلك المراتب على معلولها بل ينطبق على معلولها
 الذي هو بنفسها فاذا جعلت احدي تلك المراتب مبدأ
 ولوحظ التصاعد مع اعتبار تطابق السلسلتين ووجب
 مراتب العلل على مراتب المعلولات بواحدة ابد ولا يملك
 العلية والمعلولية وارتفع وجوب التقدم والناخر للآخرين
 لما ضرورة انه لو لم يزد العلة لكان شئ من العلل منطبقا
 على معلوله فيلزم الحذور المذكور وقصر عليه المعلولات
 الغير المتناهية فان البرهان يجري فيها ايضا وفيه نظر
 لان اللزم على تقدير عدم التسامح ان يكون لكل جملة متناهية
 منها علة خارجة عن الجملة الداخلة في تلك السلسلة
 الغير المتناهية ولا يلزم ان يكون وراء الغير المتناهية علة
 فلذلك زعم بعض المتأخرين هذا البرهان بانه لما زاد
 سلسلة المعلولات من جانب المبدأ بواحد وهو المعلول
 الاخير وجب ان يزد سلسلة العلل بواحد في الطرف
 الاخر والا لا يمكن المتضايفان متساويين وانت تعلم ان
 هذا ترك لهذا الدليل وتمسك ببرهان المتضايف الذي

ما في تحريه فلا يجدى في دفع الايراد على هذا الدليل واقول
 ويمكن تقرير البرهان بوجه اخر وهو ان يقال تلك السلسلة
 ما خلا المعنى الأخير على غير متناهية باعتبار معلولة
 غير متناهية باعتبار اخر فالمعلول الأخير مبدأ السلسلة
 المعلولة والذي فوقه مبدأ السلسلة العلوية فاذن
 تطبيقها بحيث ينطبق كل مقام على علمه لزم ان يزيد سلسلة
 المعلولة على سلسلة العلوية بواحد من جانب التصاعد
 ضرورة ان كل مقام فرضت له معلولة وبهذا الاعتبار
 داخل في سلسلة المعنى والمعنى الأخير داخل من جانب المبدأ
 في سلسلة المعنى دون العلة فلهذا يمكن تلك الزيادة بعد التطبيق
 من جانب المبدأ كان في الجانب الآخر لا محالة لا شئ كونهما
 في الوسط لا تنافي في الزمان ان يوجد مع مبدون علة سابقة
 عليه وهو محقق مع انه محقق للمطلوب وهو الانقطاع **البرهان الثاني**
 برهان التضاييف وتقرير لو تسلسلت العلل الى غير النهاية
 لزم زيادة معلولة على عدة العلوية والثاني بطريق
 الملازمة ان احاد السلسلة ما خلا المعنى العلوية ومعلولة
 في تكافؤ عدد ما في ما سواه وبقي معلولة المعنى الأخير لا ينفذ
 عدد المعلولات الحاصلة في السلسلة على عدد العلويات
 الواقعة فيها بواحد وهذا البرهان يجري في قسم المعلولات
 بل سائر التضاييف كالأبوة والبنوة اقول هذا البرهان

طاهر

ظاهر على تقدير التسليم في احد الجانبين فقط واما على تقدير التسليم
 في الجانبين فقد يتوهم عدم جواز الملازمة العلوية والمعلولة غير
 متناهيتين فلا يظهر عدم تكافؤهما ودفع ذلك الوهم ان اذا
 اخذنا سلسلة غير متناهية من مقام معين وتصادفنا في علله
 الغير المتناهية فلا بد ان يكون عدد العلويات والمعلويات
 الواقعة في هذه القطعة متكافؤا ضرورة ان العلوية التي
 تضاييف المعلولات الواقعة فيها لا يمكن ان تكون تضاييف
 تلك القطعة من المعلولات وهو ظاهر **الطريق الثالث**
 البرهان الرسمي وتقريره ان يقوم لترتيب امور غير متناهية
 كان ما بين مبدئها وكل واحد من الذي قبله متناهية لانه
 محصور بين حاصرين فيكون الكل متناهيا لان الكل لا يزيد
 على ما بين المبدأ وكل واحد الا الطرفين واعلم ان ما بين
 من تناهي كل واحد من اجزاء السلسلة الواقعة بين المبدئين
 تناهي السلسلة بأسرها فان هذا الحكم من قبيل ان يقال ان
 آيت اقل من ذراع وبين آيت اقل من ذراع لزم ان يكون ما بين
 آيت اقل من آيت غير صحيح واجيب عنه بما ليس بهذا
 القبيل لان المبدأ هناك واحد بخلافه في المثال بل من قبيل
 ان يقال ما بين آيت اقل من ذراع وكذا ما بين آيت اقل من
 انه اذا اخذت مع الواقعة بينه وبين آيت اقل من آيت اقل من
 ذراع الا الطرفين وهو حكم صحيح وفيه نظر لان الحكم

في هذه الصورة بين مختلف الصور المصنوعة عنها اذ لا يلزم من
 كونه من الاجزاء الواقعة بين النقطتين تنال الكل كونه في واقع
 بين الطرفين اصله في جهة ايمان هذا البرهان حدسي
 القوة الحديثة يعلم ان هناك واحدة من العلل هي مع الطرف
 محيطان لما دلهما وان لم يمتثل تلك الوحدة عند ولا يمكن
 له الاشارة اليه على التبيين بقول الفطن اللبيب يعلم ما في هذا
 الاختلاف ان هذه المقدمة اعني وجوب توسط الكل بين البدأ
 وبين واحد ليس اجلي من المطمح حتى ثبت به او بين به عليه
 بل كما يكون عينه اولاً اذ لا يمكن الانتهاء اذ انقطع العلم بالاطراف
 المتناهية وليست شغرى كيف مري بهذا المطلب مع جلاء تلك
 المقدمة **خاتمة** لما توقف جميع البراهين المذكورة على انه لا
 يجوز ان يكون احد طرفي الوجود والعدم اولاً لشيء لذاته في الواقع
 الواحد والوجوب والافحور ان يوجد بنفسه لا اولوية الذاتية
 فلا يحتاج المعلقة مغايرة له او بينه الى ممكن كلك فلا يثبت كلاً
 وبعض البراهين على ان الممكن ما لم يجب تبيينه لم يوجد ولا يمكن
 في وجود الاولوية الحاصلة منها لم يبلغ حد الوجوب حاو لنا
 بيان المطلبين لم الدرس والاخذ العرص **المطلب الاول**
 قالوا الممكن لا يكون احد طرفي اولية بل لذاته اولوية ممكن في وجود
 والاذا الطرف الاخر ان استنعين لك الاولوية كان ذلك الطرف
 واجبا هفت وان امكن فلا يخفى اما ان يكون وقوعه لواقع له

او لا والى الثاني لا يستلزامه ترجيح المبرمج بل المبرمج وهو الفخر
 من ترجيح المساوي بل المبرمج فتعين الاول وح فتوقف الاولوية
 على انتفاء تلك العلة اذ على تقدير وقوعها لترحج الطرف الاخر
 والا لكان حاله مع العلة كما لم يدونها فلا يكون العلة معلومة
 اذ توقف على عدم علة للمقابل فلا يكون ذاتية وقد فرضت ذاتية
 هفت مع انه المطلب وعليه ايرادات الاكول ان لا يتم انه لو تحقق
 سبب الطرف المقابل لا يكون ذلك الطرف اولاً لشيء لان
 بجهان احد الطرفين للسبب الخارج لا ينافي بجهان الاخر لذاته
 وهذا لا وجه له ولذلك عدل بعضهم عن هذا الدليل الى ان
 ارتفاع المانع معتبر في كل علة تامة ولا شك ان علة الطرف
 المقابل مانع من هذا الطرف فيعتبر ارتفاعها في علمه واجبا
 عنه سيد المحققين قد بان بجهان كل واحد من الطرفين على
 الاخر في حالة واحدة مستنع وان كان باسباب متعددة واستنع
 ذلك من كونه الميزان على انه سلم فلا يكون سبب الطرف الاخر
 حج مانعاً لاولوية الطرف الاخر فلا يتم التوجيه الذي اختاره
 المورد ايضاً وقول هذا الكلام في غاية المتانة والرزاقون يحتاج
 وهم القاصرين ان وحدة الاضافة معتبرة في التناقض والاختلاف
 العلة بوجوب اختلاف الاضافة فلا يكون بينهما تناقض ووجه
 دفعه انه ليس كل اختلاف اضافة في كل مادة راضا للتناقض
 فاننا لم قطعاً ان الشيء الواحد في زمان واحد قائم واحد لا يتغير

وسأكتفي بوجهة واحدة ولو بالاضافة الى كائنين وعلتين
 والاعتبر القوم في شرايط التناقض هو شرط كلية الحكم الملتزم
 في القواعد المنطقية فاذا ارتفعت لم يكن التناقض لازما بل قد
 يكون وقد لا يكون ووحدة الاضافة الى العلة من قبيل الأول
 فانه لا يرفع التناقض في شيء من المواد فيمكن تخصيصه في
 كل ما هم بما سوى العلة بناء على ذلك ويمكن ابقاءه على العموم
 اذا لا يضر ذلك فيه ولا يخفى في هذا الوجه او نقول وحدة
 الاضافة مع شرط التناقض المصطلح اعني كون احد الطرفين
 رفع الآخر ولا ينافي ذلك ان يكون مع ارتفاع هذا الطرف
 مساو لرفع الآخر وما يخفى فيه من قبيل الاخرين كقول
 جارتهم كل منهما بسبب اخر فاما ان يرفع واحد منهما فيلزم
 الترفع من غير مرجح لتساويهما في الرجحان اذ لا يمكن ان يكون
 احدهما اكثر رجحا من الآخر على الاطلاق والا كان أولى
 من الآخر قطعا واما ان يقع او يرتفع فيلزم اجتماع التقيضين
 او ارتفاعهما ثم ان ارتفاع المانع غير معتبر في كل علة بل معتبر
 كافي العلة الاولى بالنسبة الى العلة الأولى والثاني بالانتفاء
 استناع الطرفين الاخرين منع لزوم كونه واجبا او مستغنا للذات
 لان الواجب والمستنع لذاته ما يجب له الوجود والعدم مع
 تحريم النظر الى ذاته من غير التفتات الى غيره والوجود به
 بالنظر الى الاولوية المستندة اليها وليس له مع تحريم النظر

في قوله المستند اليها
 المستند اليها
 المستند اليها

الذي انه الا الاولوية فلا يكون واجبا لذاته بل واجب عنه
 قد بان الذات مع الرجحان المستند اليه اذ كان مقتضيا
 لوجوب الوجود كان الذات مبدأ لاستحالة انفكاك الوجود
 عنه قطعا ولا يخفى بالواجب الالهي واعتبار تلك الوسطة
 المستندة الى ذاته لا يقدح في ذلك وانما يكون قادحا لو لم
 يستند اليه والمراد من عدم الالتفات الى الغير عدم الالتفات
 الى غير يكون الالتفات اليه قادحا في كون الذات مبدأ
 لاستحالة انفكاك الوجود اقول يمكن ان يتصور ذلك بان
 الواجب الخارج من التقسيم ما يقتضيه انه مع قطع النظر
 عن غيره الوجود وهو اعلم ان يكون مقتضيا له بواسطة
 او بغيرها نعم يجب ان يكون هو وحده كافيا في الاقتضاء على
 احد الوجهين ليصدق عليه انه مع قطع النظر عن غيره
 يقتضيه الوجود فلا حاجة الى تخصيص الغير مع انه قائم بالذات
 او بالواسطة في مقام التعريف الثالث التفتتار كون الطرفين
 الاخرين ممكنين وقوع سببه مع اذ لا يلزم من امكان المع
 امكان العلة اذ عدم المع الاول ممكن وعكسه وهو عدم
 العلة الأولى مستنع واجبا عنه قد بان به يتوقف اولوية
 الطرفين الواحد على عدم سبب الطرف المقابل ممكنا كالسبب
 او مستغنا وذلك ان تقول لذا امتنع سبب الطرفين المقابلين فلا
 اولوية ذلك الطرف الانتفاء سببه كافي المع الاول حيث

في قوله المستند اليها
 المستند اليها

انه لما امتنع المانع عنه لم يكن انتفاء المانع جزءا من علته
 وعكس الجواب بالفرق بين امتناع المانع من نفسه وبين
 امتناع المانع من غيره والى سر ارتفاع المانع جزءا من علته ما منع
 المانع عنه لان ما منع مابعده والمانع الاول من قبل الاول فان
 ما يفرض ما ضاعفه فهو على تقدير وجوده هو المانع الاول
 لان ما منع عن وجود المانع الاول لا يصدر عن العلة الاولى الا
 واحد وحيث بقي الكلام في انه لا يجوز ان البحث من هذا القبيل
 فتدبر فانه دقيق وحيث بقي الكلام في انه لا يجوز كون البحث من
 قبل الاول الرابع انما بعد تسليم افتقار الاولوية الى انتفاء علة
 الطرف الاخر فلو يلزم افتقاره الى مؤثر موجود ويجوز ان يكون
 وجوده اولي بالنظر لانه بشرط ان تمام انتفاء علة العدم
 اليه فيحقق بنفسه مع انتفاء علة عدمه من غير فاعل موجود
 فيستد باب اثبات الصانع والجبب بان علة العدم يكون
 وجود علة الوجود او مستلزما لان عدم العدم اما نفس الوجود
 او مستلزما له وهذا الذي علقناه اول ما قيل من ان عدم
 العدم هو الوجود فانه غير متين بل غير واقع والمطل لا يتوقف عليه
 ادلة المتدبرين يلزم ان يكون هناك امر موجود هو علة له
 اولان العلة له ولما بطل التمسك به في ما لا يكون كذلك وهو الاول
 فيتم المطر وفيه بحث اذ عدم العلة قد يكون انتفاء امر ذي
 كعدم المانع فيكون وجوده او مستلزما له لعدم علة العدم

لا يلزم من وجوده وجود غيره

هو علة الوجود يكون عدمه واجبا في حاشية التبريد
 عن اصل هذا الامر اذ بوجه اخر وهو ان من يقول بان الوجود
 لا يتصور الا من الموجود ولذا لا يجعل وجوده الواجب عنه لا يتحقق
 كون المهيبة من حيث هي موجودة لها لا بد عليه ذلك لا يحتاج
 الممكن عنده الى فاعل وجوده فتقدم علة الوجود نعم من وجود
 في الواجب كون المهيبة من حيث هي موجودة لها من غير
 شرط يلزم في الممكن تجوز ذلك بشرط غير مستند الى المهيبة
 من حيث هي والا لكانت واجبة على قاس امر اقول فيه
 نظرا لان احتياج الممكن الى العلة فرع التساوي او على تقدير الاولوية
 يوجد لرحمان الوجود من غير احتياج الى علة والكلام هنا
 في اثبات التساوي ونفي الاولوية لا يخفى ان عدمه على تقدير هذا
 التجوز يستدعي التجوز باب اثبات الصانع اللهم الا ان تنقصة
 عن ذلك بان ذلك الشرط ان كان امر موجودا فلا بد ان يتبعه
 الشيء يكون موجودا لانه من غير شرط وهو الواجب والا
 لتسلسل الشروط للموجودة وهو محتمل وكان عدم
 فلا بد ان يتبعه لعدم يكون واجبا لانه بان يكون عدمه متنا
 لذاته وما يكون ذاته موجودا له بشرط انتفاء امر متنع لذاته فهو
 واجب لذاته ايضا لانه لا يعتبر ارتفاع المانع على نحو ما قال الحكماء
 في ارتفاع المانع على المانع الاول وان اشرنا الى ما فيه من التفصيل
 والاختسالت الارتفاعات الخيالية وهى بطلان السطح

ليس اعتبارا محضاً يقطع باعتبار المعبر لا من جانب العمل
دون المعلولات كافي لا يمكن ونظائره من المفهومات المذكورة
وهي من الماخوف ولا بد يحتاج جميع تلك الارتقاعات الى
علة موجبة ضرورة ان مجموعها واجب بالغير على امر في
تحقيق الطريقة الثالث والثالث من التسلسل الأول وان كان
امرا اعتباريا اخر سوى عدم المانع فان كان ذلك الاعتبار على ان
كان الشيء واجبا لان ما يكون ذاته بشرط امر لا ينافي عنه
يقضي وجوده فهو واجب عندهم وان كان ذلك الاعتبار
حادثا فهو يتوقف على حادث اخر وهكذا الى غير النهاية فيحتاج
جميع تلك الاعتبارات الى علة موجبة او يقال ان الأمور
الاعتبارية مظهر لا يكون شرط الوجود اصلا على ما قيل ان
عدم المانع كاشف عن امر وجودي هو الشرط حقيقة فقابل
فانه محل الشاغل فان جميع الاعتبارات واجبة بل الوجه ما
سنذكر من ان الأولوية يستلزم الوجوب وقد تقرر البرهان
بوجه اخر وهو انه لو تحقق أولوية أحد الطرفين لذاته فاما
ان يمنع طوليا من الطرفين الاخر فيلزم الانقلاب او يكون فاما
بلا سبب فيلزم ترجيح المروج بلا سبب او بسبب فيصير ذلك
الطرف المروج بالذات راجحا وهو متعاضد لاعتناع زواله بالذات
بالغير واورد عليه ما اورد في الوجه الثالث على التقدير الأول
واجب بمثل ما يجب به هنا وهو في الحقيقة يعود الى

المقرر

التقرير الأول فيبقى عليه ما بقى عليه فالحاصل من جميع ذلك
انه لا يتم ما ذكره شيء من البراهين شيئا وقد خرج هذا
المطلب برهان خفيف وهو انه لو اقتضى لذاته أولوية
أحد الطرفين لكان هو عين مقتضى المروجية الطرف
الأخر ضرورة معية المتضايين بالذات وموجوبية
مستلزمة لاستناعه ضرورة امتناع ترجيح المروج واستناعه
مستلزم لوجوب الطرف الآخر وقد فرض ان الأولوية غير
منتهية الى الحد الوجوب وحديث كون الوجوب بوساطة
قد ورد ضد ما يورده في صورته كما مر هكذا اكملت الذات
مقتضاها بالأولوية أحد الطرفين فكما كانت تلك الذات
كان ذلك الطرف راجحا وكما كان ذلك الطرف راجحا كان الطرف
الأخر مروجا وكما كان الطرف الآخر مروجا كان مستغنا
وكما كان مستغنا كان ذلك الطرف واجبا وقد غفر في الآ
صفت مع انه المطر وهو برهان متين لا يرد عليه شيء ما اورد
في هذا المقام وقد عرّب بعد ما اخذ هذا الوجه على ان شاح
حكمة العين نقل عن اصله عن المباحث المشرقية وان لم
يكن على ما قرأته من التسقيح والاحكام واورد عليه وهو
المتخبر له اذ اعجبنا وهو ان لا يتم ان امتناع أحد الطرفين
يستلزم وجوب الآخر فان كلام الطرفين متعاضد لشي
فصدق امتناع أحدهما الطرفين مع عدم وجوب الآخر فالحقيقة

اورد في صورة النقض التفسير والشارح في صورة النقض
 وشر الشارح التفسير لاجل ذلك ان امكان وقوع كل طرف
 توقع على رجحانه ويمتنع ان يكون الطرف المرجوح راجحاً
 كونه مرجوحاً فيتمنع وقوع الطرف المرجوح حال كونه مرجوحاً
 فيجب وقوع الطرف الراجح لما عرفت في الطعاب واورد
 المحشى عليه النقض السابق به وجعل المحل في صورة النقض
 والتزجيج ان المستع في القول هو ذات الطرف المرجوح مع
 المرجوح لا من حيث هو وناقضه الطرف الاخر في هذه
 الحقيقة لان الاول هو يفيض ليس بمتنع وما هو متنع
 ليس يفيض وكذا الكلام في صورة التساوي واقول في اثبات
 المقدمة المنسوبة لمواضع طرف والموجب الطرف الاخر
 لكان جائز الارتفاع وقد فرض الأول ارتفاعاً في وقوعه في لازم
 ارتفاع التقيضين وهو ضروري الاستحالة وان لم يقع في لازم
 جواز ارتفاعها وهو ايضا صحيح واذن اورد بصورة النقض قول
 هذا يدل على استحالة التساوي لاستلزام اجتماع التقيضين
 وارتفاعهما وهو كلفان الممكن يستحيل ان يتحقق التساوي
 بل لا بد من مرجح احد الطرفين في نفس الامر والامكان امر
 اعتباري يعرض في العقل ان العقل اذا لاحظ ذاته مع قطع
 النظر عن غيره وحده بتساوي النسبة الى الطرفين وهو في
 نفس الامر يفتقر بالمرحاة لا يقال كغيره ارتفاع التساوي

هو مقتضى الذات بالقياس لا يجوز ارتفاع الرجحان الذي
 مقتضى الذات بالغير ايضا لا نقول ليس التساوي مقتضى
 الذات في الممكن ولو كان كذلك لما جاز ارتفاعه فكان مستحالة
 بل هو النظر الى ذاته متساوي النسبة الى الطرفين من حيث انه
 لا يقتضي شيئا منها الا انه يقتضي تساويهما في نفس الامر نعم
 يقتضي كونهما متساويين بالنظر الى ذاته وهذا المعنى اوضح
 من ارتفاعه لصلحنا قلت اللازم ما ذكرت ان الممكن من حيث
 ذاته متساوي في نسبة الى الوجود والعدم وبذلك لا يتم اثبات
 الواجب بجواز ان يكون الممكن مع امر عدمه كارتفاعه لارتفاع
 عن وجوده مرجح او يجب وجوده قلت بعد اثبات انه
 لا يكون احد الطرفين اولى به لذاته احتياج الممكن الى ما
 يفيضه الوجود ضروري ولذلك اتفق العقلاء كافة على
 ان العلة الفاعلية ضرورية في كل معد وان الممكن لا يمكن ان
 يوجد بحدوم ومن جوز ذلك فهو ساه معص عنه
 ومن لم يجعل الله له نورا افنا له من نور **للطال الثاني** الممكن
 ما لم يجب وجوده لعلته لم يوجد اذ لو لم يجب مع بالكان اما
 يتساوي النسبة الى الوجود والعدم فيكون حاله مع العلة
 كما له بدونه وهو مرجح او وجوده متمنع وهو لغش او لاخير
 بالغحد الوجوب فلا يستحيل عدمه فيعرض معها الوجود
 في وقت والعدم في وقت اخر فاختصاص احد الوقتين **الوجود**

ان لم يكن مرجح لم يوجد في الوقت الاخر بل في جميع احوال الشئ
على الاخر لا بسبب ضرورة ان الاولوية الحاصلة من العدم
متحققة في كل الوقتين فالوقتان متساويان فيها وان
كان مرجح لم يوجد في الوقت الاخر لم يكن الاولوية الشاملة
لوقتين كافية في الوقوع والتقدم خلافاً ويوجب
لو لم يجب وجوده لكان وجوده اما مساوياً بالعدم او مرجحاً
او راجحاً وعلى الاول والثاني لم يوجد مرجح للمساوي والمزجج
وعلى الثالث فلهذا الرجحان اما انشاء العلة الثالثة او
متى قد جزم منها كان العدم او التحقق علة لها ويوجب العلة
الثالثة فاذا كان اختصاص الوقت لمرجح لم يوجد في الاخر
لم يكن العلة الشاملة علة تامة فقد ثبت بهذا ان الوجوب
ان الوجوب بالعلة يستلزم وجود الممكن وهذا الوجوب
يسمى بالوجوب السابق وحقه في تقدمه الى دعوى الضرر
وحكم العقل انه وجب فوجوده يلزم بشرط الوجود وهو
اخر يسمى بالوجوب اللاحق وهذا ما تقر عليه كلام سيد
المحققين فان في كتابه الثالثة بعد ترتيب ما قبل غير ذلك
في هذا المطلب وقوله في التعليق ان العلة على تقدير
الاولوية لا يلزم امكان وجوده في وقت وعدمه في وقت اخر
بل لا يلزم منه امكان عدمه ولو في وقت الوجود بان ترتفع
في نفس ذلك الوقت ولا استحالة في امكان العدم في وقت

الوجود وانما المستحيل امكانه بشرط الوجود كما حقق في
معنى المشروطة العامة فان الممكن ما يجوز عدمه في
الجملة ولا يلزم ان يكون عدمه على ما وجه الامر ان
الزمان ممكن لا يجوز ان يقدم تارة ويوجد اخرى لا تتكرر
الخلافت وهو متحقق مع فرض عدمه على ما بين في موضع
فلا يلزم من امكان عدمه امكان عدمه في وقت وجوده
في وقت اخر **س** ان يمنع في التقرير الثاني انه متى قد
جزء من العلة التامة كان العدم اولى ومنع قوله لتحقيق
علة ونسند بان علة العدم عدم العلة الموجبة لوجود
والمرجحة لبعدها لانه العلة الموجبة للوجود له فقط
يجوز ان ينفي الموجبة ويبقى المرجحة فلا يكون العدم او
بل جائزاً وعند انتفاء جزء من العلة التامة لا يلزم انتفاء
المرجحة كما لا يلزم من انتفاء الوجود انتفاء الرجحان الا
ان يقال لو لم يجب وجوده لكان عدمه مع اولوية وجوده
فيلزم جواز ترجح المرجح مادام مرجحاً وهو محتمل
من هذا الوجه وما سبق في المطلب ان الاولوية ذاتية
كانت او غير هاء يستلزم الوجوب كك ثم اقول في
من تقدم هذا الوجوب على وجوده ممكن من احوال اقره
من ان العلة التامة قد يكون بسيطة لانه اذا تقدم
هذا الوجوب على وجوده الممكن بعده بالذات يكون

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

مغنیہ الملوک

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

مفتي العالمة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

پیشانی

عبد الرحمن بن محمد

لفظ انجی

مكرر من قبله في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥ هـ

[illegible]

五

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

وهر الاصل هو الذي هو في نفسه
 حله ولا يترك من الغيب شيئا من
 شيء ولا يترك من الغيب شيئا من
 شيء ولا يترك من الغيب شيئا من

لَقَطْلِ خَزِي

[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style, likely from a manuscript titled "Fath al-Mughani". The text is written diagonally across the page, starting from the top right and moving towards the bottom left. There are several large, bold letters at the beginning of some lines, possibly indicating new sections or chapters. The handwriting is fluid and characteristic of the period.]

لفظ

و محمد بن عبد الله بن محمد

1613

١٠٠

الحمد لله

11

مقدمہ

١٠٠

[illegible][illegible]

فصل في بيان ما يجب من العلم بالدين والدار
والعقب

[Faint handwritten notes at the bottom of the page.]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة
والله اعلم بالصواب

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

مجلس اول در بیان کلیات و مقدمات

۱- این کتاب در ۱۰ جلد است
 ۲- این کتاب در ۱۰ جلد است
 ۳- این کتاب در ۱۰ جلد است
 ۴- این کتاب در ۱۰ جلد است
 ۵- این کتاب در ۱۰ جلد است
 ۶- این کتاب در ۱۰ جلد است
 ۷- این کتاب در ۱۰ جلد است
 ۸- این کتاب در ۱۰ جلد است
 ۹- این کتاب در ۱۰ جلد است
 ۱۰- این کتاب در ۱۰ جلد است

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

لقد وجدنا في هذه النسخة من كتابنا المسمى بـ **البيان** في بيان ما هو الحق في الدين والسياسة من غير أن يكون ذلك على وجه التعبد والالتزام بل على وجه التبيين والبيان...
والله اعلم بالصواب

في هذه النسخة من كتابنا المسمى بـ **البيان** في بيان ما هو الحق في الدين والسياسة من غير أن يكون ذلك على وجه التعبد والالتزام بل على وجه التبيين والبيان...
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

[illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

[illegible]

Handwritten text: *Handwritten text, possibly a signature or name, written vertically.*

فالملاح

45

عالم الحاصل موسى

This image shows a blank, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf from an old book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and faint smudges, characteristic of aged paper. The left edge of the page is bound, showing the spine and the edges of other pages. There is no text or other markings on the page.

2001

۱۰

188

[illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf from an old book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and a small, faint, circular stamp or mark near the center. The page is slightly tilted and is framed by dark borders on the left and right sides, which appear to be the edges of the book's binding or other pages.

Handwritten Arabic script, likely from a manuscript or letter, showing several lines of text.

[illegible]

فَالْحَقُّ الْحَقُّ

مكتبة

[illegible]

الحمد لله

المشاكل الاقتصادية

[illegible]

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

100

100

1800/1801

سنة ١٢١٢

[illegible]

卷之三

[illegible]

[illegible]





الحمد لله الذي جعل الشكاح سبيلا
 الى النظام الاقوى وصحة بعد اليا من الحزن
 متجالحون القصور وهو الشبان للشيوخ على
 الصراطون والشيوخ والحجرات خاصون وعيون
 وعلى الله اعلم شافع يوم النشور وعلى الذي
 ينفخ في الصور

ومعدد من جودهم في الحروف فكما انك اذ فشت طودهم في كبرهم
 واما انك من الذين فيهم من زمان في زمان من زمان فيهم
 فيهم من زمان فيهم من زمان في زمان فيهم من زمان فيهم
 فيهم من زمان فيهم من زمان في زمان فيهم من زمان فيهم
 فيهم من زمان فيهم من زمان في زمان فيهم من زمان فيهم
 فيهم من زمان فيهم من زمان في زمان فيهم من زمان فيهم

[illegible]

البرقي

1. *Alnus*
 2. *Q. robur*
 3. *Q. petraea*
 4. *Q. agrifolia*
 5. *Q. ilex*
 6. *Q. pubescens*
 7. *Q. faginea*
 8. *Q. suber*
 9. *Q. agrifolia*
 10. *Q. ilex*
 11. *Q. pubescens*
 12. *Q. faginea*
 13. *Q. suber*
 14. *Q. agrifolia*
 15. *Q. ilex*
 16. *Q. pubescens*
 17. *Q. faginea*
 18. *Q. suber*
 19. *Q. agrifolia*
 20. *Q. ilex*
 21. *Q. pubescens*
 22. *Q. faginea*
 23. *Q. suber*
 24. *Q. agrifolia*
 25. *Q. ilex*
 26. *Q. pubescens*
 27. *Q. faginea*
 28. *Q. suber*
 29. *Q. agrifolia*
 30. *Q. ilex*
 31. *Q. pubescens*
 32. *Q. faginea*
 33. *Q. suber*
 34. *Q. agrifolia*
 35. *Q. ilex*
 36. *Q. pubescens*
 37. *Q. faginea*
 38. *Q. suber*
 39. *Q. agrifolia*
 40. *Q. ilex*
 41. *Q. pubescens*
 42. *Q. faginea*
 43. *Q. suber*
 44. *Q. agrifolia*
 45. *Q. ilex*
 46. *Q. pubescens*
 47. *Q. faginea*
 48. *Q. suber*
 49. *Q. agrifolia*
 50. *Q. ilex*
 51. *Q. pubescens*
 52. *Q. faginea*
 53. *Q. suber*
 54. *Q. agrifolia*
 55. *Q. ilex*
 56. *Q. pubescens*
 57. *Q. faginea*
 58. *Q. suber*
 59. *Q. agrifolia*
 60. *Q. ilex*
 61. *Q. pubescens*
 62. *Q. faginea*
 63. *Q. suber*
 64. *Q. agrifolia*
 65. *Q. ilex*
 66. *Q. pubescens*
 67. *Q. faginea*
 68. *Q. suber*
 69. *Q. agrifolia*
 70. *Q. ilex*
 71. *Q. pubescens*
 72. *Q. faginea*
 73. *Q. suber*
 74. *Q. agrifolia*
 75. *Q. ilex*
 76. *Q. pubescens*
 77. *Q. faginea*
 78. *Q. suber*
 79. *Q. agrifolia*
 80. *Q. ilex*
 81. *Q. pubescens*
 82. *Q. faginea*
 83. *Q. suber*
 84. *Q. agrifolia*
 85. *Q. ilex*
 86. *Q. pubescens*
 87. *Q. faginea*
 88. *Q. suber*
 89. *Q. agrifolia*
 90. *Q. ilex*
 91. *Q. pubescens*
 92. *Q. faginea*
 93. *Q. suber*
 94. *Q. agrifolia*
 95. *Q. ilex*
 96. *Q. pubescens*
 97. *Q. faginea*
 98. *Q. suber*
 99. *Q. agrifolia*
 100. *Q. ilex*

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

حکایتی حکم رضی واجب مضیق واجب موسی واجب کفای
دلیل شرعی سنه خرواحد اجماع عدل مرقه اجتهاد تقلید

Handwritten text in a dense, cursive script, likely a continuation of the legal or philosophical discourse from the adjacent page.

Handwritten notes or signatures in a cursive script, possibly indicating ownership or authentication of the manuscript.

Handwritten text in a dense, cursive script, likely a continuation of the legal or philosophical discourse from the adjacent page.

10

The image shows a single page of a manuscript, likely from the Voynich manuscript. The page is numbered '10' in the top right corner. The text is written in a dense, cursive script using dark ink on aged, slightly yellowed paper. The script consists of various symbols, including circles, lines, and dots, arranged in a flowing, interconnected manner. The page is part of a bound volume, with the binding visible on the left edge.

[illegible]

والله اعلم بالصواب فان الحكماء قد اختلفوا في هذه المسئلة
فان بعضهم قال ان الله تعالى هو الذي خلق الارض والسموات
والانسان والحيوان والنبات والجمادات كلها في ستة ايام
فان الله تعالى خلق الارض والسموات في ايام اثنين
والانسان والحيوان والنبات والجمادات في ايام اربعة
وقال بعضهم ان الله تعالى خلق الارض والسموات في ايام اثنين
والانسان والحيوان والنبات والجمادات في ايام اربعة
وقال بعضهم ان الله تعالى خلق الارض والسموات في ايام اثنين
والانسان والحيوان والنبات والجمادات في ايام اربعة

والله اعلم بالصواب فان الحكماء قد اختلفوا في هذه المسئلة

والله اعلم بالصواب فان الحكماء قد اختلفوا في هذه المسئلة
فان بعضهم قال ان الله تعالى هو الذي خلق الارض والسموات
والانسان والحيوان والنبات والجمادات كلها في ستة ايام
فان الله تعالى خلق الارض والسموات في ايام اثنين
والانسان والحيوان والنبات والجمادات في ايام اربعة
وقال بعضهم ان الله تعالى خلق الارض والسموات في ايام اثنين
والانسان والحيوان والنبات والجمادات في ايام اربعة
وقال بعضهم ان الله تعالى خلق الارض والسموات في ايام اثنين
والانسان والحيوان والنبات والجمادات في ايام اربعة

والله اعلم بالصواب فان الحكماء قد اختلفوا في هذه المسئلة

کتابت الایات بدیع البیان

سورة البقرة

[illegible]

٤٧٤

ابراهيم عليه السلام في الدنيا والآخره
 واما في الدنيا فانه قد اصابه من الفقر والحرمان
 ما لا يحصى ولا يدرى له حد ولا عرق ولا يدرى له
 غير ما كان عليه من الفقر والحرمان
 واما في الآخره فانه قد اصابه من
 الفقر والحرمان ما لا يحصى ولا يدرى له
 حد ولا عرق ولا يدرى له غير ما كان عليه
 من الفقر والحرمان

5

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]



